

قَالَ تَعَالَى وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْلُوا آيَاتَكُمْ يُعْبَدُون قَالُوا أَتَسْمَعُ أَنْتَ
 وَلَيْسَ لَكَمْ دُونَهُمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْحُجْنَ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
 مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ لَيْسَ السَّيِّئُ بِرَاهٍ نَبِيْن تَبَاتَا هِىَ طَرَفِ هِدَايَةِ كَسْ شَخْصِ كُوْجِسَا قَصْدُ كَدَرِ
 وَافَقَ السَّيِّئُ تَعَالَى بِرَاهٍ بِكَ دَلْ كَا فَرِى اُنْكَى اَتِيُوْنَ حُجُوْنَ بِرَاهُوْنَ كَا بِرِى السَّيِّئُ بِكَ نِى اِيْتِ
 بِيَانِ فَرَاغِى كُرْ اُسْكَ وَاَطْرَ اَوْلَادِ نَبِيْن هِىَ جِيْسَا كَهْ جَابِلِيْن مَشْرِكِيْن مَلَائِكَةِ مِيْن اَوْرِ يَهُودِ وَنَصَارِى
 كَهْ مَعَاذِيْنِ حَقِ مِيْن حَضْرَتِ عَزِيْزِ وَاَلِيْسَ عَلَيْهِ اِسْلَامُ كَهْ دَعْوَى كَرْتِى مِيْن اِيْن اِرْشَادِ فَرِيَا كُوْ اَرَادِ
 السَّيِّئُ اَلَا تِيْ لِيْعِنِ اَكْرَ السَّيِّئُ بِكَ اِسْكَ اَرَادَهْ فَرَا تَا تَوْبَاتِ بِرِخْلَافِ اُنْكَى زَعْمِ وَاَدْعُوْى كَهْ هُوْنِى يِى اِيْكَ
 شَرْطِى هِىَ جِسْكَ اَنَ وَفَوْقِى لَازِمُ تَا هِىَ نَهْ اِسْكَ اَوْ اِيْكَ وَهْ تَوْحَالِى هِىَ مَقْصُوْدُ اِسْكَ سِى صَرَفِ اِنْخَا جَا لِ
 بَا نَا هِىَ اُنْكَى زَعْمِ وَاَدْعُوْى مِيْن كَمَا قَالِ عَزَّ وَجَلَّ اَنْ يَنْخِذَ كَقَوْلِهِ اَنْ يَنْخِذَ نَاهُ مِّنْ لَّدُنَّا
 اَنْ يَنْخِذَ اَعْلَانِ قُلَانِ كَانِ لِلْحُجْمِ وَكَلْدُ فَا نَا اَوَّلُ لَعَا يَدِيْنِ يِى سَبَابِ شَرْطِى سِى اَوْ تَعْلِيْقِ شَرْطِ
 اَلِى تَحِيْلِ بِرِجَانِى هِىَ وَاَطْرَ مَقْصِدِ مَكْلَمِ كَهْ قَوْلِ تَعَالَى سُبْحَانَكَ هُوَ اللَّهُ اَلْوَحْدُ لَقَدْ تَا لِيْعِنِ اَللَّهُ
 مَتَعَالَى وَتَشْتَرِهُ وَتَقْدَرِى هِىَ اِسْكَ كُرْ اُسْكَ وَاَطْرَ اَوْلَادِ هُوَ كِيُوْنُ كَهْ وَهْ تَوْحِدُ وَفَرْدُ وَصَدُ هِىَ جِسْكَ
 رُوْبُورِ وَاِشْرَ عِلَامِ هِىَ اَوْرِ اُسْكَى نِيَا زِمَنْدِى اَوْرِ وَهْ اِيْنِى مَاسُوْلِى بِي نِيَا زِى هِىَ جِسْكَ اَشْيَا
 كُوْ مَقْبُوْرِ كِيَا هِىَ تَوْهْ اُسْكَ وَاَطْرَ طَبِيْعِ وَنَقَادِ وَذَلِيْلِ وَخَاضِعِ وَتَوَاضِعِ هُوْ مِيْن تَبَارَكَ وَتَعَالَى
 عَالِيَقُوْلِ اَظْهَارِ اَلْمَوْنِ وَالْجَاهِدِ اَعْلُوْ اَكْبِيْرُ اَف رَفْعِ اَلْبِيَانِ كَا بِيَانِ فَا تَحِيْرِى هِىَ كَهْ تَنْزِيْلِ اَلْكِتَابِ
 مَرْفُوعِ هِىَ مِيْن بِنَا بِرِ كَهْ خَبَرِى بِمَنْدَرِ مَحْذُوْفِ كِيْ جُوْ كَهْ اِسْمِ اَشَارَةِ هِىَ اَوْ بِدَرِ تَنْزِيْلِ اَلْكِتَابِ اَوْ حِيَا نِى
 كَهْ كَهْ بِمَنْدَرِ اَمَقْدَرِ لَفْظِ مَوْجُودِى تَا كَهْ رَاجِعِ هُوْ طَرَفِ اِنْ هُوَ اَلَا ذِكْرُ اَلْعَالَمِيْنَ كَهْ كُوْ يَا كِيْسِنِى كَهْ اِيْ ذِكْرِ
 كِيَا شِى هِىَ تَوْ اِسْكَ اِيْ جَوَابِى كَهْ هُوْ تَنْزِيْلِ اَلْكِتَابِ اَلْكِسِيْى كَهْ اِيْ تَنْزِيْلِ بِمَنْدَرِى اَوْرِ خَبَرِى سِى كِيْ جَا
 مَحْذُوْرِى هِىَ جُوْ كَهْ اُسْكَ بَعْدِ نِى تَنْزِيْلِ اَلْكِتَابِ كَا مِيْن مِيْن اَللَّهِ اَلْغَزِيْزِ زُجَا جِ وَفَرَا اِيْ طَرَفِ كِيْ مِيْن
 فَرَا وَكَسَا نِيْ نِى يِى هِىَ جَا زِرِ كَهْ اِيْ كَهْ مَنصُوْبِ هُوْ بِنَا بِرِ بِرِغْوَلِ بِرِ وَاَطْرَ فِى مَقْدَرِى كَهْ اَوْ اَتَبُوْ اَلْوِ
 اَقْرَ وَتَنْزِيْلِ اَلْكِتَابِ لِيْعِنِ پِيْرِ وِيْ كَهْ تَنْزِيْلِ اَلْكِتَابِ كِيْ يَا اُسْكَوْ طَرِ هُوْ فَرَا نِى كَهْ اَنْصَبِ بِنَا بِرِ اَغْرَا بِى
 جَا زِرِى هِىَ اَلِى اَلْمِطْلَعِ لِيْعِنِ لَازِمِ كِيُوْرِ وَتَنْزِيْلِ اَلْكِتَابِ كُوْ كِتَابِ سِى مَرْدُورِ اَنْ شَرِيْفِى هُوْ اَللَّهُ اَلْعَزِيْزِ
 اَلْجَبَّارِ وَجَاوِلِ كِيْ بِنِيَا بِرِ صِلَهْ هِىَ قَطْبِى كَا يَا خَبَرِى بَعْدِ خَبَرِى هِىَ يَا خَبَرِى بِمَنْدَرِ مَحْذُوْفِ كِيْ اِيْخْلُقِ
 نِى مَحْذُوْفِ سِى اِسْ بِنَا بِرِ كَهْ وَهْ حَالِى هِىَ اِسْمِ اَشَارَةِ مَقْدَرِى اَمِيْنِ عَمَلِ كِيَا هِىَ اَوْ بِدَرِ تَنْزِيْلِ
 اَلْكِتَابِ كَا نَا مِيْن اَللَّهِ اَلْاَفِيْ لِيْعِنِ يِى تَا زِرِى هِىَ كِتَابِ كَا دَرِ اِنْخَالِ كَهْ هُوْ نِى وَالا هِىَ طَرَفِ سِى اِسْكَ

سورة ص
 اَنْ يَنْخِذَ اَعْلَانِ قُلَانِ كَانِ لِلْحُجْمِ وَكَلْدُ فَا نَا اَوَّلُ لَعَا يَدِيْنِ يِى سَبَابِ شَرْطِى سِى اَوْ تَعْلِيْقِ شَرْطِ
 اَلِى تَحِيْلِ بِرِجَانِى هِىَ وَاَطْرَ مَقْصِدِ مَكْلَمِ كَهْ قَوْلِ تَعَالَى سُبْحَانَكَ هُوَ اللَّهُ اَلْوَحْدُ لَقَدْ تَا لِيْعِنِ اَللَّهُ

اَلْجَبَّارِ وَجَاوِلِ كِيْ بِنِيَا بِرِ صِلَهْ هِىَ قَطْبِى كَا يَا خَبَرِى بَعْدِ خَبَرِى هِىَ يَا خَبَرِى بِمَنْدَرِ مَحْذُوْفِ كِيْ اِيْخْلُقِ
 نِى مَحْذُوْفِ سِى اِسْ بِنَا بِرِ كَهْ وَهْ حَالِى هِىَ اِسْمِ اَشَارَةِ مَقْدَرِى اَمِيْنِ عَمَلِ كِيَا هِىَ اَوْ بِدَرِ تَنْزِيْلِ
 اَلْكِتَابِ كَا نَا مِيْن اَللَّهِ اَلْاَفِيْ لِيْعِنِ يِى تَا زِرِى هِىَ كِتَابِ كَا دَرِ اِنْخَالِ كَهْ هُوْ نِى وَالا هِىَ طَرَفِ سِى اِسْكَ

قواد نے اسکی تفسیر میں کہا ہے گواہی دینا ہے لآلہ الامم کی پھر اسے عزوجل نے عابدین
 اصنام کی طرف سے خبر دی جو کہ مشرکوں سے ہیں کہ وہ یوں کہتے ہیں ہم نہیں پوجتے ہیں انکو
 مگر اسواطرح کہ پناہ میں ہوا اسکی طرف پاس کے درجہ لینے بتوں کے پوجنے پر انکو بھی بات
 باعث ہوتی ہے کہ انہوں نے قصد کیا طرف بتوں کے انکو مانگہ مقررین کی صورتوں پر بنایا ہے
 خیال میں یہاں صورتوں کو پوجا سیکے کہ اس پوجنے کو قلم مقام اسکے شہر یا کہ وہ فرشتوں
 کو پوجتے ہیں تاکہ وہ انکے واسطہ سفارش کریں اللہ کے پاس انکی مدد کرنے میں اور روزی
 دینے میں اور دنیا کے کاموں میں جو انکو پیش آتے ہیں رہا معاد تو اسکے تو وہ جاحد و منکر ہے
 قتادہ و سدیی و مالک نے زید بن اسلم و ابن زید سے الیقربون الی اللہ زلفے کی تفسیر میں ایت
 کیا ہے تاکہ وہ سفارش کریں واسطے ہمارے اور قریب کر دیں ہکوا سکے پاس درجے میں اسی
 لیے وہ اپنے بیک پکارنے میں جبکہ حج کرتے جاہل تین تو یوں کہا کرتے تھے کتبیک
 لا تفریک لک لا شریکاً لک ہکوا سکے وہاں یہ وہی شبہ ہے جو مشرکوں نے قدیم و جدید
 زمانے میں اعتقاد کیا ہے اور اللہ کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کا رد لیکر آئے اور اس سے
 نبی کی اور طرف دعوت فرمائی کہ عبادت تنہا واسطے اللہ وحدہ لا شریک لہ کے کیجاوے
 اور یہ ایک ایسی شے ہے کہ مشرکوں نے اپنی جی سے انکو نکالا ہے اللہ تعالیٰ نے نہ تو اس میں
 اذن دیا ہے نہ اس سے رضی ہے بلکہ اسکو مبعوض رکھا ہے اور اس سے نبی فرامی ہے
 وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ وَمِمَّا أَرْسَلْنَا
 مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَوْلُهُ تَبٰرَكَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ اور یہ خبر دی ہے
 کہ جو فرشتے آسمانوں میں مقربین وغیرہ مقربین ہیں وہ سب کہ سب غلام ہیں اللہ پاک کے
 واسطے خضوع و عاجزی کرتے ہیں انکے پاس سفارش نہیں کرتے مگر اسکے اذن سے واسطے خاص
 کے جسکو نے پسند کیا اور وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے پاس ایسے نہیں ہیں جیسے امیر لوگ
 اپنے پادشاہوں کے پاس ہوتے ہیں کہ انکے پاس سفارش کرتے ہیں بغیر انکے اذن
 کئے بات میں جسکو پادشاہ محبوب رکھیں اور جسکا وہ انکار کریں پس تم اللہ کے واسطے شلیست
 بیان کرو اللہ سبحانہ ان باتوں سے نہایت درجہ عالی و برتر ہے کہ انہوں نے کہا تو میں نے
 قَالَ إِنَّ اللَّهَ يَخْتَصِمُكُمْ فِيهِ فَيَخْتَلِفُونَ فِيهِ اللہ پاک قیامت میں فیصلہ کرے گا درمیان
 خلافی کے بعد کہ وہ رجوع ہو کر انکے پاس جائیں گے اور ہر عامل کو انکے عمل کا بدلہ دے گا

مسئلہ دوم سے پہلے
 کہ ہمت میں رسول
 کہند کہ اللہ کو پوجو
 اور نہ سے اللہ
 اور نہ ہی پوجا سکتا ہو
 پوجا کو رسول لکھا

جی جی کہ بات بڑا
 کی کہ نہ کی سو اسکی
 سب سے نہ کی کہ

اس بنا پر کہ مخلصانِ دین کی طرف مسندِ ہر طریقِ مجاز کسی نے کہا کہ ابنِ ابی عیبلہ پر یہ بات ناہم
 تھی کہ مخلصان کو بفتح لام پڑھتے جملہ را کا لہذا لہذا لہذا الخا لخص تانفہ ہے اپنے ماقبل کی تفسیر
 و تاکید کرتا ہے ماقبل میں یہی امر باخلاص کا ذکر ہے یعنی جو دین کہ شرک وغیرہ کی بلوئی سے
 خالص ہے وہ اللہ پاک کو وسطے ہو اور اسکے ماسوی جو دین ہیں وہ اللہ کے دین خالص نہیں
 ہیں جب کہ ان کے افرمایا جو یہ فاشی کہ نہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم نے ان تیرے میں اسطو اتناس کر کے سو کیا ہمارا
 وہ طو ہیں کچھ اور تو آجے فرمایا نہیں ہر انہوں نے سول کیا کیا رسول اللہ ہم نے ان تیرے میں اسطو اتناس کر کے سو کیا اٹھ کچھ
 ہے تو آجے فرمایا کہ اس قبول نہیں کرتا ہے مگر اس شے کو جو خالص گئی ہو اس کے پر ہم
 آیت پڑھی آخر جو ابنِ مردویہ حضرت حسن نے فرمایا کہ دینِ اسلام ہے جبکہ اللہ پاک نے
 اپنی عبادت کا امر فرمایا بروجہ اخلاص دین کہ دین خالص اسکے واسطے ہے نہ اسکے غیر کے تو
 شرک کا بطلان بیان کیا جو کہ اخلاص کے مخالف ہو پس ارشاد فرمایا وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا
 صُنْدُقًا وَ زِينَةً اَوْ لِيَا تَتَّصِلُ سَوَّل سے مراد مشرکین ہیں اور محل اسکا رفع ہے بنا براتہا خیر
 انکی ان المیکم ہمیں ہے اور جملہ مانعہ ہم بقربونا اے اللہ زلفی محل غضب میں ہر بنا بر حال
 بہ تقدیر قول اور استنارہ فرغ ہے اعم علل سے تعویہ میں کہ وہ مشرک جنہوں نے واسطے
 اللہ کے عبادت خالص نہیں کی بلکہ اسکو ملا یا ساتھ عبادت اسکے غیر کی اس حال میں کہ وہ
 کہنے والے ہیں ہم نہیں پوجتے ہیں انکو واسطہ کسی شے کے شیار سے مگر اسلئے کہ وہ
 قریب کر دین ہو کو طرف اللہ کے قریب کرنے کر پس زلفے ہم ہے قائم کیا گیا ہے مقام
 مقصد میں بعد ہم ہیں ضمیر راجع ہے طرف ان چیزہ بن کے جنکو وہ پوجا کرتے تھے یعنی
 ملائکہ و حضرت عیسیٰ و حضرت عزیر اور رب اولیا سے یہی مراد ہیں زلفی سے مراد شفقت
 ہے جیسا کہ واحدی نے تفسیر میں سے نقل کیا ہے قتادہ نے کہا بصوت اُسے کہا جاتا کہ
 کون ہے تمہارا رب و خالق اور کس نے پیدا کیا تمہارا نون کو اور زمین کو اور کس نے امارا آسمان ہو یا بنی تو وہ
 کہتے کہ اللہ ہے اُسے کہا جاتا کہ تم جو بتوں کو پوجتے ہو اسکے کیا معنی ہیں تو کہتے تاکہ وہ قریب کر دین ہو کو طرف
 اللہ کے قریب کرنے کے اور اسکی پاس ہمارے واسطہ شفاعت کرن چلی نے کہا کہ حکام کا جواب سورہ حقیف میں
 فَلَوْ كَضَرْتُمْ لَازِلًا لَازِلًا وَ اَمْرٌ دُونَ ذَلِكَ خُزْبَانَا اَلَيْسَ حضرت بنِ سعد و ابنِ عباس و مجاہد رحمہ
 کی قرأت میں قالوا مانعہ ہم ہے قوله تعالى ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون یعنی بیشک انھیں
 کر کیا در میان اہل ادیان کے قیامت کر دین اُس میں کہ جس میں اختلاف کر رہے ہیں

۹۷
 یہ تفسیر ابنِ مردویہ کی ہے
 جسکو پڑھا اس کے درجے
 درجہ ایک سو پندرہ

جو کہ عزیز حکیم ہے انا انزلنا الیک الکتاب بالحق حرف یا سببیہ ہے معلق ہے انزال سے یعنی اتاری
ہے طرف تیری کتاب سبب حق کر اور اثبات و اظہار حق کے یا سبب داعیۃ اقتضای حق
کے واسطے انزال کے یا متعلق ہو محذوف ہے جو کہ حال ہے فاعل سے اور تلبسین بالحق یا حال ہے مفعول
سے اور تلبس بالحق مراد حق سے ہر وہ شے ہو جو کتاب میں ہے یعنی اثبات توحید و نبوت و معاد و
انواع تکالیف متقابل نے کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لم ننزلہ باطلاً لغیر شے یعنی ہم نے اسکو نہیں اتارا
ہے بیکار و بیفائدہ بلکہ اُس میں دین و دنیا کے فوائد بے شمار ہیں اب رہی یہ بات کہ کتاب نازل
کرنے کے مضمون کہ دو جہلوں میں ادا کیا اور کتاب کو دو بار ذکر کیا سو سکی یہ وجہ ہے کہ اول تو کتاب
سنزل کی شان بیان کی کہ وہ اللہ پاک کی طرف سے اتاری گئی ہے جو کہ اپنے ملک میں عزت و عظیم
والا ہے اور اپنے کام میں حکیم ہے بعد اسکے اُس شخص کا بیان کیا جس پر وہ تماری گئی اور اُس شے
کا جو اس پر واجب ہے یا یوں کہو کہ اول تو مثل عنوان کے ہو واسطے کتاب کر اور ثانی واسطے بیان
اُس شے کے ہو جو کتاب میں ہو تو اب کچھ تکرار نہیں ہے یا یوں کہو کہ مراد کتاب ثانی ہے یعنی
وہی کتاب اول ہے بجائے ضمیر کے جو اظہار کیا سو متطویر اس کتاب کی تعظیم ہے اور سکی شان کا
مزید اعتقاد و ہتھام سمین نے یوں کہا ہے کہ انا انزلنا الیک الکتاب میں تکریر تعظیم ہے سبب اسکے
کہ اُسکو ایک اور جگہ میں ظاہر کیا ہے اُسکے انزال کی نسبت کر کے طرف اُس ذات کو جو اپنے
نفس کی تعظیم کرنے والا ہے حرف فاقول تعالیٰ مَا عِبُدَ اللَّهُ مِنْ تَحْتِ الْأَلْبَانِ میں واسطے تزیین
بالبعد کے ہو ماقبل پر اور نصب مخلصاً کا بنا بر حال ہے فاعل اعبد سے اخلاص ہے کہ بندہ اپنے
عمل سے اللہ پاک کی ذات کا قصد کرے دین بمعنی طاعت و عبادت ہو اور سہ عبادت کا
اللہ کی توحید ہے اور یہ اسکا کوئی شریک نہیں ہو یعنی جبکہ کتاب اللہ عز ویز حکیم کی طرف سے حق کر
ساتھ تیرے اور اتاری گئی ہے کون حق جو کہ اثبات توحید ہے تو تو اللہ کی عبادت کر اس
حال میں کہ تو خالص و محض کرنیوالا ہو عبادت کو شرک و ریا سے ساتھ توحید کے اور صاف
پاک کر کے شرک کے آیت کریمہ میں دلیل ہے وجوب نیت پر اور اُسکے خالص کرنے پر یوں جو ہے
کیونکہ اخلاص اور قلبی ہے ہو جو کہ نہیں ہوتے ہیں مگر ساتھ اعمال قلب کے سنت صحیحہ میں آیا
ہے کہ بلاک امر یعنی اصل کام کے اقوال و افعال میں نیت ہو بطرح کہ اس حدیث شریفہ میں
ہے کہ اَمَّا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ اور اس حدیث پاک میں کہ لَا قَوْلَ وَلَا عَمَلٌ إِلَّا بِالْإِيْتِ جہور ہے الدین کو
نصب پڑا ہے اس بنیاد پر کہ مخلصاً کا مفعول ہے اور ابن ابی عیینہ نے اُسکے رفع سے

نہیں ہے کیونکہ
نہیں ہے کیونکہ

کوئی اہل نہیں ہے اس آیت کریمہ میں اشارہ ہے طرف قیاس تثنائی کے اسکا صغر ہے
نتیجہ دونوں محذوف ہیں دونوں کی تقریر یہ ہے لکن لم یصطف فلم یرد اتخا ذالولد یعنی اللہ پاک
نے اتخا ذالولد نہیں کیا غیر اسکے جسکے شان میں مشرکون نے کہا ہو کہ وہ ابن اللہ ہے یمنین ہیں
ایک تو ملائکہ دوسرے حضرت عیسیٰ تیسرے حضرت عزیر علیہم السلام اور یمنی انکے اقرار سے واسطہ پاتی
خلائق کے شامل ہے پس اسے اتخا ذالولد نہیں کیا تاں یہ چہرہ لہذا کہ نے یہ بات ذکر کی کہ وہ منہرہ ہے
اولاد سے باین طور کہ وہ الہ واحد قہار ہے تو بعد اسکے اپنی وہ صفتیں ذکر کریں جو بہر حال میں ہر
ارشاد فرمایا خلق السموات والأرض بالحق یفور الذیل علی النہار ویفور النہار علی الذیل

الشمس والقمر کل شیء لا یحیی الاہل العزیز الغفار خلقکم من نفس واحدة لعلکم تعقل
منہا زوجھا وانزلکم من الہام علیکم اذواہم یخلقکم فی بطون امہتیکم خلقا من بعدھن

فی ظلمات ثلاث ذلکم اللہ ربکم لہ المملکۃ الا لہ الا لہ فانی تضرعون ہ بنائے آسمان اور زمین
شہیک پشیمانے راگو و پیر اور ذکورات پر اور کام کا مجسمہ سورج اور چاند ہر ایک جتنا ہے ایک ٹھیری مدت
پر نسبتا ہے وہی ہر زبردست گناہ بخشنے والا بنایا تم کو ایک جی سے پہنچایا اسی سو کا جوڑا اور آسمان
تہا کہ واسطے چوپایوں سے آہ زناہ بنائے تم کو ان کے پیش میں طرح پر طرح بنانا تین اندھیروں کے
بیچ وہ اندھے رب تمہارا اسکا راج ہے کسی کی بندگی نہیں سوائے اسکے پہر کہا جسے پیرے جاتے ہو

ف ثلاث یعنی ایک پر دوسرے چلا آتا ہے تو انہیں پڑتا ف ایک پیٹ ایک رحم ایک
جہلی وہ جہلی ساتھ نکلتی ہے لہذا ف حافظ ابن کثیر کہتے ہیں اللہ پاک خبر دیتا ہے کہ وہ خالق
ہے ان چیزوں کا جو آسمان میں ہیں اور زمین میں اور وہ مالک ہے ملک کا اور اس میں تصرف کر نیوالا
ہے بدلتا رہتا ہے سکی رات کو اور دن کو نکو بریل و نہار کے معنی ہیں کہ انکو کام میں لگا رکھا ہے ہر ایک

ایک دوسرے کے پیچھے جاتے رہتے ہیں سستی نہیں کرتے ان میں سے ہر ایک دوسرے کو تیز طلب کرتا رہتا ہے کہ قولہ
تعالیٰ و تبارک تعالیٰ الذیل لہا الذیل لہا یعنی یہ معنی ہیں اس قول کے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمادے
تقادہ دسویں وغیرہم سے مروی ہے لاجل سہی کے یہ معنی ہیں کہ ایک مدت تک جو اللہ کے
تزدیک معلوم ہے پہر وہ قیامت کو دن پوری ہو جاوے گی ہو الغریز الغفار کا یہ مطلب ہے کہ

کہ وہ باوجود اپنی عزت و عظمت کبریا کے پڑا بخشنے والا ہے لہذا جسے انکی نافرمانی کی ہے
پہر اسے توبہ کی اور اسکی طرف رجوع ہوا خلقکم من نفس واحدة کا یہ مطلب ہے کہ باوجود اسکے کہ
تمہاری جنسین جنسین بنائیں رنگ مختلف ہیں مگر ایک نفس سے پیدا کیا یعنی حضرت آدم علیہ السلام

اصل عبارت یہ ہے کہ
لکھو صلی اللہ علیہ وسلم
تجدد و ترمیم کا یہ
تجدد و ترمیم کا یہ
الغفران کا یہ
نفس ہر اتخا ذالولد
کوئی جہلی
لکھو صلی اللہ علیہ وسلم
پہر اسکی جہلی
تجدد و ترمیم کا یہ

وشرک کے کیونکہ ہر گروہ دعویٰ کرتا ہو کہ حق اس کے ساتھ ہے پہ خیر اذ گناہ ایک کو جس خبر کا وہ
 مستحق ہے پس مومنوں کو تو جنت میں داخل کر گیا اور کافروں کو ناریں کسی نے کہا کہ میںم کے یہ معجزات
 کہ فیصلہ کر گیا درمیان دین خالص کر نیوالوں کے اور ان کے جنہوں نے خالص نہیں کیا اول کو اس لیے حذف کیا
 باقی اُس پر وال ہے کسی نے کہا کہ درمیان متنازعین کے فوجین سے ان اللہ کا یہ کہ من ھو گا ذی
 کفاد یعنی اسدہ نہیں بتا رہا ہے اپنے دین کی اور نہ توفیق دیتا ہے حق کی طرف راہ پانے کی شخص
 کو جو کہ جو تھا ہے اپنی اس دعویٰ میں کہ الہ اسکو قریب کر دینگے طرف اس کے اور کفار ہے یعنی اس
 نے کفر کیا ہے سبب اس کے کہ انکو جو دھیر پایا ہے اور انکو شکر کا قرار دیا ہے وسط اسدہ پاک کے اس لیے کہ
 وہ کم کر نیوالا ہے بصیرت کا غیر قابل ہے راہ پانیکا کیونکہ اُس نے فطرت اصلی کو بگاڑ ڈالا ہے سبب
 اصرار و ستمار کر نیکی کے گراہی میں کفار صیغہ مبالغہ ہے وال ہے اس بات پر کہ ان لوگوں کا کفر غایت کو
 پہنچا ہوا ہے حضرت حسن عیج نے کذاب کو مثل کفار کے بصیغہ مبالغہ پڑھا ہے اور یہ قدرت
 حضرت انس سے ہی مروی ہے یہ جملہ تعلیل ہے حکم مذکور کی جملہ کو ارد اسدہ الایہ مقرر و موکد ہے
 قول شکرین کا کہ ملائکہ دختران خدا ہیں جسکا ذکر سابق میں ہو چکا ہے اس لیے کہ یہ جملہ متضمن ہے
 بنات کو کہ حق میں اسدہ پاک کے ولد کا ہونا علی الاطلاق محال ہے پس اگر اسدہ چاہتا کہ کر لے اولاد
 تو البتہ کہ لیتا اولاد کا حقیقہ متمتع ہوتا اور یہ بن نہ تا مگر بانی طور کہ جن لیوے اس شعر سے جسکو پیدا
 کرتا ہے یعنی خستہ بار و پسند کر لے اپنے خلق کے جملے سے جس شو کو کہ چاہے اسکا پسند کرنا کیونکہ
 اُس کے سوا کوئی موجود نہیں ہے گروہ اسکا مخلوق ہے اور یہ ہتھیک نہیں ہے کہ مخلوق خالق کی
 اولاد ہو کیونکہ باہم ان میں مجالست نہیں جواب کچھ باقی نہیں رہا مگر یہ اسکو جن لیوے غلام کر کے
 جس طرح کہ بچائے اتنا ذکے مطفاء کے ساتھ تعبیر کرنا اس بات کا فائدہ دیتا ہے پس معنویت کو
 یہ ہوئے کہ اگر وہ چاہتا کہ کر لے اولاد تو اس سے واقع ہوتی ایک شے جو کہ اتنا ذول سے نہ ہوتی بلکہ
 جو ہوتی سو ہی جن لینا و سٹے اپنی اجیض مخلوقات کے اسی لیے اسدہ پاک نے اپنے نفس مقدس
 کی اتنا ذول سے علی الاطلاق تنزیہ فرمائی پس ارشاد فرمایا سبحانہ یعنی تنزیہ و تقدیس ہے وسط
 اس کے اولاد کر لینے سے یہ تو تنزیہ ہوئی بحسب ذات ہر اپنی تنزیہ فرمائی بحسب صفات پس فرمایا
 ہو اللہ واحد القہار یعنی وہ سچ ہے ساری صفات کمالی کا متوحد ہے اپنی ذات میں موجود
 مماثل نہیں ہے قاہر ہے اپنی ساری مخلوقات کا اور جو ذات پاک ان صفات کے ساتھ متصف
 ہے اُس کے حق میں وجود اولاد کا محال ہے کیونکہ ولد اپنے والد کا مماثل ہوتا ہے حالانکہ اسدہ پاک کا

یَوْمَ الْاَنْهَارِ فِي الْاَيْدِي الْمُنْتَهِيَةِ فَقَصَاكَ كَانُوْكَ بَرِيْانٍ اور منتہی زیادت کا پذیرہ ساعت کسی نے کہا سنیہ میں
 ہذا پکرتے ملے ہذا و ہذا پکرتے ہذا و ہذا متناہتہ یعنی رات حملہ کرتی ہے و نیز اور دن حملہ کرتا ہے رات پر پہ
 و پہ حملہ کرتا ہے عجب نے کہا مہر و تکیہ و داریت اسکی ہے یعنی گردش دنیا اسکا اور ملنا اس کے بعض کا بعض پر
 مثل کوز العمارۃ انتے یعنی جس طرح کہ گیلڑی کے پیچ ایک دوسرے پر ملائے جاتے ہیں کسی نے کہا تکیہ پر
 لف و لی ہے یعنی پیشینا اور موڑنا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر محل کی ہے بالجملہ یہ تکیہ جو اس آیت
 میں مذکور ہے اس سے اشارہ کیا ہر طرف چلنے سوچ کے لیے مطالع میں اور گھٹنا رات اور دن کا اور بڑھنا دونوں
 کا آمادہ رازی رحم فرماتے ہیں کہ نور و ظلمت و روشن و تاریک ہیں بڑے اور بہت چھوٹے اور وہ اس پر غالب ہوتا ہے
 بہرہ پاک نے یہ ذکر کیا کہ اس نے سلطان نہار و سلطان لیل کو مسخر کیا ہے مراد سوچ چاند میں سے فرمایا
 وَ سَخَّرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ لِعَيْنَيْ سَنَةِ دُولُونَ کو اپنے حکم کا مطیع و منقاد کیا ہے ساتھ طلوع و غروب کے
 و اس طرح منافع عباد کے پیرائے مسخر کرے کی کیفیت ذکر فرمائی کہ اُن کو سطح مسخر کیا فرمایا کل تجری لاجل سے
 یعنی ہر ایک چلتا رہتا ہوا اپنے فلک میں یہاں تک کہ دنیا تمام ہو اور یہ قیامت کا دن ہو اجل مسمیٰ ہے
 پوری گفتگو سورہ میں من گذر چکی ہے اَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ کلمہ الاحرف تنبیہ ہے بمعنی آگاہ و شہید
 باش اس جملے کو نکوت اس لیے شروع کیا ہے کہ منظور ظاہر کرنا کمال اعتناء و اہتمام کا ہے ساتھ مضمون
 جملہ مذکورہ کے معنی یہ ہیں کہ اے بند و شہید ہوا جو خواب غفلت سے جاگوس امدی ہے غالب ستر
 کر نیوالا اپنی خلق کے گناہوں کا ساتھ مغفرت کے بہرہ پاک نے اپنی عجیب قدرت و بدیع صنعت سے
 ایک اور نوع بیان کی پس ارشاد فرمایا خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ مِّنْهَا ذُرِّيًّا وَجَعَلَ لِكُلِّ فِتْرَةٍ
 مَّرَاد حضرت آدم ؑ اور زوج سے مراد حضرت حوا علیہا الصلوٰۃ والسلام ہیں کلمہ ثم ذکر فرمایا تاکہ یہ
 بات معلوم ہو جائے کہ پیدا کرنا حضرت حوا کا مرتبہ ہو حضرت آدم کے پیدا کرنے پر اور وہ اس سے
 مترسخی ہے کیونکہ وہ حضرت آدم ؑ سے پیدا کی گئی ہیں۔ اور عطف یا تو مقدر پر ہے اور وہ صفت
 ہے نفس کی فراء و زجاج نے کہا تقدیر یہ ہے خلق من نفس خلقہا و احدۃ ثم جعل منها ذرہا یعنی پیدا
 کیا ایک نفس سے ایسا نفس کہ پیدا کیا اسکو ایک پہر بنایا اس سے اسکا جوڑا یہی جائز ہے کہ واحدہ کے
 معنی پر عطف ہو نفس انفرادی بالایجاد ثم جعل اخر ہی یہ بات کہ عطف ثم کے ساتھ خلق کو پہر اپنے
 جعل میں ادا کیا اور لفظ خلق نہ فرمایا سو مقصود اس سے یہ بات بتانا ہے کہ حضرت حوا کے پیدا کرنے کو
 حضرت آدم علیہ السلام کی پہلی سے زیادہ تر دخل ہے بہین کہ وہ ظاہر بابہ نشانی دال ہو کمال قدرت پر
 کیونکہ حضرت آدم ؑ کا پیدا کرنا تو اللہ پاک کی عادت پر ہے جو کہ مستمر ہے اسکی خلق میں اور بی بی حوا کا

[illegible][illegible]

تباہی و بربادی نے کہا کہ لطفہ پر علقہ پر مضغہ پر فم پر لحم بن زید نے کہا میں بین کہ یہ کیا کام کیا کرتے ہو تمہاری ماؤں کے شکم میں بعد پیدا کرنے کے تمہارے کراؤم کی پشت میں فظلمات نکالتی یعنی تیری میوین میں مجاہد وغیرہ کا قول گزر چکا ہے حیدر بن جبیر نے کہا کہ ظلمت شہد کی او ظلمت رحم کی او ظلمت رات کی ابو عبیدہ نے کہا کہ ظلمت مرد کی پشت کی او ظلمت عورت کو شکم کی او ظلمت رحم کی رحم تو بہ کج اندر ہے اور شہید رحم کے اندر ہے ابن الاعرابی نے کہا کہ جس شوہن بچا ہوتا ہے اسکو شہید و خلاف کبیر کہتے ہیں شہید کی مع شہید بخلاف ما و مشایم آتی ہے درغیر انسان کی شہید کو سلی بولتے ہیں مجاہد یا فخر الخ منافق ہے مقصود اس سے بیان ہے اطوار مختلفہ کا کہ انسان کی خلق میں ہوتے ہیں جنکو وہ مستمن ہے قولہ تعالیٰ ذلکم اشارہ ہے طرف اللہ ایک کے باعتبار اسکے افعال سابقہ کے اور ہم شریف اللہ اسکی خبر ہے اور سبک خیر وید اور الامانات تیسری خبر لالہ الاھو چوتھی خبر یعنی یہ ذات پاک جسکو افعال بابیہ کا ذکر ہوا اللہ ہی تمہارا پروردگار ہے مک حقیقی دنیا و آخرت میں اسی کا ہے ائمن اُسکے غیر کی کسی طرح کی شرکت نہیں ہو نیچ کوئی بعد مکرودہ فالت نصرفون یعنی جب وہ ان صفات کے ساتھ موصوف ہو تو بہر کم کیونکر اسکی عبادت ہو پرتے ہو اور اس کے غیر کی عبادت کی طرف کس طرح رجوع ہوتے ہو یا یہ معنی ہیں یہ تم کیونکر پیرے جاتے ہو یا یہ معنی سے بلکہ بیان شافی کافی کے جبکہ اللہ پاک نے ان نعمتوں کا ذکر کیا کہ بنکا او نے اپنے بندوں پر انعام فرمایا اور اپنی بریج صنع و عجیب فعل سے انکے واسطے وہ کام بیان کیے جو کہ ہر عاقل پر اس بات کو جواب دے گا کہ یہ کیا ہے اس پر ایمان ہی لے آئے تو بعد اسکے یہ دیکھ دی اور اپنی بے نیازی بیان فرمائی

مِنْ تَنْفِرَةِ اَنْ اَبْنِ اللّٰہِ عَمَّیْ عَمَّیْ وَلَا یَرْضٰ لَیْلَیْہِ الْکُفْرُ وَاِنْ تَشْکُرُوْا اِیْرٰہُ لَکُمْ وَاَنْ یَّرْزُقَہُ بِرَّہِ رَکْرَہِیْ شَمَّہِ اِلٰی رَکْرَہِیْ مَرَّجَہُ فَمَیْمَہُ بَکَمَّہُ لَعَمْرُہُ اَللّٰہُ عَلَیْہِمْ بَرَآءَ الصُّلٰوٰہِ وَاَمَّا الْاِنْسَانُ فَخَرْدٌ غَارِیْہُ مُسِیْبٌ اِلَیْہِمْ اِذَا خَوَّلَہُ نِعْمَۃً مِّمَّہُ سَمَیْ مَا کَانَ یَدْعُوْا اِلَیْہِمْ قَبْلَ وَجَعَلْہُ اَلَدَّ یَبْضُلُ عَمَّیْ سَمَیْہِ قُلْ تَمَتَّعْ بِکُفْرَہُ لَکَ قَلِیْلًا اِنَّکَ مِنْ اَحْصَآءِ الْبٰرِکِ اَکْرَمَ شکر ہو گئے تو انہ پر وہ نہیں رکھتا تمہاری اور پسند نہیں کرتا اپنے بندوں کی شکری اور اگر حق مانو گے تو اُسے تمہارے یو پسند نہ کیا اور نہ اوٹھا و بچا کوئی اٹھا والا جو دوسرے کا پتر نکوا اپنے رب کی طرف پر جانا ہے تو وہ جتا و بچتا کو جو کرتے تھے مقرر اسکو خبر ہے بیوں کی بات کی اور جب لگو انسان کو سختی پکارے اپنے رب کو رجوع ہو کر اسکی طرف پھر جب بخشو اسکو نعمت اپنی طرف سے بھول جاوے جو بکارتا تھا اس کام کو پہلے سے

پیدا کرنا صفت مذکورہ اُسکے ساتھ عادت جاری نہیں ہوئی ہر اس لیے کہ الہ پاک نے کسی انشی کو کسی مرد کی پہلی نشیہ
پیدا کیا ہو سکتا ہے اسکی تفسیر سورہ اعراف میں پورے طور پر گزر چکی ہے تہاں الہ پاک نے اپنی قدرت باہرہ و افعال قابلہ
سے جو کہ دال میں مذکور ایک اور نوع بیان کی ہیں شاد و فرمایا و انزل لکھتے ہیں لا نغلام نکلیتہ اذ ولیمہ جب یہ صفت
ہے غلام پر انعام کے پیدا کرنے کو انزال کے پیر میں اس لیے و فرمایا کہ مردی یون ہے کہ الغلام کے لغام کو حجت
میں پیدا کیا ہے انکو زمین کی طرف اُتار اس صورت میں انزال حقیقہ ہو گا جس طرح کہ اس آیت میں فرمایا گیا
ہے و انزلنا النحید ذی فہم بنی ثمود لئلا یسئلہ کہ حضرت آدم جب وقت میں کی طرف اُتار دی گئے تو وہاں انکے
ساتھ نازل کیا گیا یہ بھی حتمال ہے کہ نسبت انزال کی طرف لغام کو مجاز ہو سوسطے کہ چوپائے چونکہ زندہ نہیں ہ
سکتے مگر نباتات ہر اور نباتات کی زندگی ہی پانی سے ہوتی ہے اور پانی آسمان سے اُتار جاتا ہے تو چوپا
کو یا کہ آسمان سے اُتارے گا کیونکہ انکے سبب کا سبب منزل میں آسمان سے اس قسم کی تعبیر کو تدریج کہہ سکتے
ہیں اسی باب سے آیت ہے قل انزلنا علیک الذلک لعلک تعلم انزلنا علیک الذلک لعلک تعلم انزلنا علیک الذلک لعلک تعلم

لَا اَنْزَلْنَا لِقَوْمِکَ الْکِتَابَ اَوْ اَنْزَلْنَا لِقَوْمِکَ الْکِتَابَ اَوْ اَنْزَلْنَا لِقَوْمِکَ الْکِتَابَ اَوْ اَنْزَلْنَا لِقَوْمِکَ الْکِتَابَ

چونکہ نبات کا سبب پانی ہے اس لیے رمی کی نسبت پانی کی طرف کر دی ہے حالانکہ مراد چرانا گیا
کا ہے نہ پانی کا کسی نے کہا کہ انزل بمعنی نسا و جعل ہے یا بمعنی اعطی ہے کسی نے کہا کہ خلق کو
انزال قرار دیا اس لیے کہ خلق جو ہوتی ہے سو سبب ایک امر کے ہوتی ہے جو کہ آسمان سے نازل ہوتا
ہے ثمانیہ ازواج وہی ہیں جو آیہ الغام میں مذکور ہیں جسکا ذکر سابقا ہو چکا ہے مراد انہیں سے چاروں
جگہ زواہد ہیں زوج وہ شے ہے جسکے ساتھ دوسرا اُسی کی جنس کا ہو جو اُسکے ساتھ فراوجت کرے
اور دونوں سے نسل کا حصول ہو پس لفظ زوج کا مفہور پر لولا جاتا ہے جبکہ اُسکے ساتھ دوسرا ہو نہی
جنس کا جو اس سے منفک ہو اور اُنسے نسل حاصل ہو اودہ صیغہ لفظ زوج کا نہیں پر بھی لولا جاتا ہے
پس وہ مشترک ہے اور مجملہ مراد اطلاق اول ہے اس آیت کی تفسیر سورہ انعام میں گزر چکی ہے تہاں الہ پاک نے
اپنی قدرت بدیع سے ایک اور نوع ذکر کی ارشاد فرمایا یخلفکم فی بطنکم اطفالکم ثم یخرجکم من بطنکم ثم یخرجکم من بطنکم
ویمیزہم ثم یخرجہم من بطنکم ثم یخرجہم من بطنکم ثم یخرجہم من بطنکم ثم یخرجہم من بطنکم
اگر تا ہے تمہاری اؤن سے بیٹوں میں اس پیدائش کی انسان کے ساتھ تخصیص کیوں فرمائی حالانکہ
اس میں انسان و حیوان دونوں مشترک ہیں سو وجہ اسکی یہ ہے کہ عاقل کو غیر عاقل پر تعلیم ہی ہو دوسرے یہ کہ
انسان کو باقی خلق پر شرف ہے خلاقا صدر زمین کہ ہے فضل اور کاس بعد خلق اسکی صفت ہو احوال خلاقا
کا نام اس بعد خلق یعنی پیدا کرتا ہے نکو پیدا کرنا ایسا پیدا کرنا کہ کائنات میں ہے بعد ایک پیدا کرنا

اور یہ بھی ہے کہ
انزال کا معنی
نزل کا ہے

رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک شخص پر داخل ہوئے۔
اور وہ بہت ہنس مٹاتا تو آپ نے اس سے فرمایا آپ نے جو کیا یا تاکہ ہے تو اسے عرض کیا میں
سید رکشا ہوں اور ڈرتا ہوں پس آپ نے فرمایا میں نے جمع ہوتی یعنی رحلہ و خوف دل میں کسی بندے
کیسے حال اس موطن میں میں نے وقت رست کو مگر عطا فرماتا ہے اسکو اللہ عزوجل وہ شجر کو مگر اسے
اور میں یہاں ہے اسکو اس شجر سے جس کو کرتا ہے و سر راہ الزمیدی و الشکاری فی الیوم
و اللیلۃ و ابن ماحتہ من حدیف سیارہ بن حاتم بن جعفر بن صبیحان بہ و قال الزمیدی
عمر بنی و سر راہ بخصم عمر ثابت بن ابی عمر المصنف علی اللہ علیہ وآلہ وسلم من سا
بن ابی ہما تم نے جہنم کی کار سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے سنا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو کہ
چڑھتے تھے من ہو قاریش انار الیل الا یہ حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ یہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ
عنہ ہیں حضرت ابن عمر نے جہنم فرمایا و بسبب کثرت نمازیہ المؤمنین رضی اللہ عنہ کے اور بسبب اُنکی
قرآن کے یہاں تک کہ انہوں نے بہت وقت قرآن تریف ایک رکعت میں پڑھا ہے بطرح ابو عبیدہ نے
اسکو اُن سے روایت کیا ہے اور شاعر نے کہا ہے

صَلُّوا بِأَشْمَطِ عُمُو أَنْ السُّجُودِ بِهِ	يُطِيعُ اللَّيْلَ تَسْبِيحًا وَقُرْآنًا
---	---

امام احمد نے حضرت تیمم اری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے فرمایا ہے جس شخص نے سو تین پڑھیں ایک رات میں تو کہا جائے گا واسطے اسکے ثنوت رات کا
و کذا سر راہ الشکاری فی الیوم و اللیلۃ قولہ تعالیٰ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا
يَعْلَمُونَ یعنی کیا برابر ہوگا شخص اور وہ شخص جو اس سو قبل ہے اُن لوگوں میں سے جنہوں نے اذکار تیلو
واسطے اللہ کے تاکرہ کریں اللہ کی راہ سے انہما یند کراؤ لو کہ کتاب میں اُن دونوں میں فرق وہی
شخص جانتا ہے جسکو عقل ہے واللہ اعلم و فتح الیام کلہ بیان فتح یہ ہے کہ اُن ہو قاریش الایہ
اس کلام کے منہ سے ہے جسکو ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہنے کا امر کیا گیا ہے معنی یہ ہیں
کیا یہ کافر خوبر ہے حال مالک میں یا وہ شخص جو کہ قیام کر نیوالا ہے ساتھ طاعات اللہ کے راحت و تکلیف
میں رات کی گہریوں میں اتکرار و دوام کرنے والا ہے اس پر قصر کر نیوالا نہیں ہے اللہ پاک کو پکارنے پر
وقت نزول ضرورتی کے اس پر حضرت حرمی غیر قونے ہنکی بتندید پڑھا ہے اور نافع وغیرہ نے یہ تخفیف
اول کی بنا پر کلام داخل ہیں موصولہ پر ادریم اول و دوسرے میں ادغام کی گئی ہے اور ام متصلہ ہے اور
اسکا معادل مخدوف ہوای الکافر خیر الذی ہو قاریش کسی نے کہا کہ نقطہ تقدیر بل و ہمزہ ہے ای بل ان

و کذا سر راہ الشکاری فی الیوم و اللیلۃ قولہ تعالیٰ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ
یعنی کیا برابر ہوگا شخص اور وہ شخص جو اس سو قبل ہے اُن لوگوں میں سے جنہوں نے اذکار تیلو
واسطے اللہ کے تاکرہ کریں اللہ کی راہ سے انہما یند کراؤ لو کہ کتاب میں اُن دونوں میں فرق وہی
شخص جانتا ہے جسکو عقل ہے واللہ اعلم و فتح الیام کلہ بیان فتح یہ ہے کہ اُن ہو قاریش الایہ
اس کلام کے منہ سے ہے جسکو ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہنے کا امر کیا گیا ہے معنی یہ ہیں
کیا یہ کافر خوبر ہے حال مالک میں یا وہ شخص جو کہ قیام کر نیوالا ہے ساتھ طاعات اللہ کے راحت و تکلیف
میں رات کی گہریوں میں اتکرار و دوام کرنے والا ہے اس پر قصر کر نیوالا نہیں ہے اللہ پاک کو پکارنے پر
وقت نزول ضرورتی کے اس پر حضرت حرمی غیر قونے ہنکی بتندید پڑھا ہے اور نافع وغیرہ نے یہ تخفیف
اول کی بنا پر کلام داخل ہیں موصولہ پر ادریم اول و دوسرے میں ادغام کی گئی ہے اور ام متصلہ ہے اور
اسکا معادل مخدوف ہوای الکافر خیر الذی ہو قاریش کسی نے کہا کہ نقطہ تقدیر بل و ہمزہ ہے ای بل ان

پس یہ حال میں تو یہاں کیا گنہگار کے طریقے باہم تماقتض ہیں سر یہ کہ جو قوت انکو سختی
 انہیں ہے تو اسکا دفع اللہ پاک و طلب کرتے ہیں کیونکہ وہ جانتے ہیں کہ سختی کو رہی دور کرتا ہے اور
 اسروافع رسالہ نہیں ہیں اور بعد اہل کانہیں ہے مگر اللہ اور جب اللہ پاک اس سختی کو اُسے ہر کر دیتا
 ہے تو جو کہ ہے میں طرف پر جتنے بتوں کے بسبب ہو کہ باطل وہم اور فاسد خیال انکی مقتضائے شمول
 سر کو نہ پا کر بھی کرتے ہیں مقتضائے عقل یہی ہے کہ سب حالات میں اس سختی کی طرف احتجاج جسے سو
 وہ در بدر ہو ہے میں ایک شی برتتے نہیں ہیں پھر چاہے اللہ پاک نہ کہوں کیا صفت میں ذکر چکا
 اور بات کہ وقت دفع ہر نے کرو ہاتھ کے حالت اختیار میں غیر اللہ کو کھڑے ہیں رہدے ہو یہ بتاتے
 انکے احوال کی شرح بیان کی پس ارشاد فرمایا آمَنْ هُوَ قَائِلُ اَنَّا الْكَلِيلُ سَاجِدًا وَقَائِمًا بِرِزَالِ الْخَلْقِ
 اَيَرْجُو رَحْمَةً رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَكْفُرُونَ وَالَّذِينَ لَا يَكْفُرُونَ اَلَمْ يَأْمُرْنَا بِالْاِيمَانِ
 بعد ایک جو بدگی میں لگا ہو گھڑیوں رات کی سپرد کرنا اور خط و کتابت ہے آخرت کا اور سید رہا
 ہے اپنے رب کی مہر کی تو کہ کوئی برابر ہوتے ہیں سجد والے اور بے سمجھ نہی سوجھتے ہیں جملہ نقل ہی تھی
 ت مانظ ابن کثیر لکھتے ہیں اللہ عزوجل فرماتا ہے کیا وہ شخص جسکی یہ صفت ہو مثل اس شخص کے
 جو بنے اللہ کے ساتھ شکر کیا اور اسکے واسطے اندازہ میں کی برابر نہیں ہوتے ہیں نہ ایک اللہ شکر
 کے کا قال تعالیٰ لَكُمُ السَّوْءُ اَمِنْ لَقُلْ اَلَمْ يَكُنْ اَنْتُمْ قَائِمًا يَتَّبِعُونَ اٰيَاتِ اللّٰهِ اَنَّا مَبْلُغٌ
 اَلْمَسْجُودِ اور سجدہ یوں فرمایا آمَنْ هُوَ قَائِلُ اَنَّا الْكَلِيلُ سَاجِدًا وَقَائِمًا بِرِزَالِ الْخَلْقِ اور
 حال پیام میں اسی لیے اس آیت کو ہٹا لیا گیا ہے اس شخص نے جو اس طرف گیا ہے کہ قنوت سے صرف
 شوع ہے نماز میں تنہا قیام نہیں ہے جسطرح کہ اور لوگ اس طرف کی ہیں یعنی تنہا قیام کو بغیر لحاظ شیخ
 کے قنوت کہتے ہیں ثوری نے عن فراس عن ابی نعیم عن مسروق عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے
 کہ قنات ملحق ہے اللہ عزوجل کا اور اسکے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
 سدی وابن زید نے کہا کہ اَنَا الْكَلِيلُ جَوْفِ اَلَيْسَ ہے ثوری نے عن منصور روایت کیا ہے کہ یہ قنوت
 وہ بیان بغرب و عشا کے ہے حضرت حسن وقتادہ نے کہا کہ ناریل اول و اوسط و آخر شبہ قولہ
 تعالیٰ يَجْعَلُكَ مِنَ الْاٰخِرَةِ كَذِيْرٍ جَوْفِ رَحْمَةً رَبِّهِ یعنی اپنے عبادت کے حال میں ڈرنے والا اور امیدوار
 رحمت کا رہتا ہے عبادت میں خوف ورجا کا ہونا ضروری ہے اور مدت حیات میں خوف ہی
 غالب ہو اسی لیے اللہ پاک نے ضد آخرت کو اول ذکر کیا ہے اور بعد اسکے رحمت کو چہرہ
 احتضار کا وقت ہو تو چاہیے کہ رجائی غالب ہو خوف برجیہا کہ تمام عبید بن تمیم نے حضرت اہل

یہ سنو کہ جو قنوت کہتے ہیں وہ قنوت نہیں ہے بلکہ وہ صرف ایک قسم کا قنوت ہے جس کا ذکر میں نہیں ہے بلکہ وہ صرف ایک قسم کا قنوت ہے جس کا ذکر میں نہیں ہے بلکہ وہ صرف ایک قسم کا قنوت ہے جس کا ذکر میں نہیں ہے

بنابر حال یعنی اس حال میں کہ ڈرتا ہے عذابِ نبوت تو یہ قول مجید بن جبریل و مقال کا ہے
 و میر جو کہ ختمہ رہا یعنی پس ترجیح کرتا ہے در بیان خوف و بھا کے یہ دونوں جمع نہیں ہرے کسی شخص
 زمین نکلانے مراد پالی کہا ہے کہ بیان عبارت مخدوف ہو تندی یہ ہے کہ کن الفعل شیا من کہ
 جو طرح کہ سیاق کلام اس پر وال ہے یعنی کیا وہ شخص جو یہ کام کرتا ہے مثل اس شخص کے ہے جو انہیں
 سو کہہ نہیں کرتا ہے کسی نے کہا کہ اچھو و حمت و مراد مفرقتہ کسی نے کہا جنت یہ آیت اس پر وال ہو کہ
 جانب جہا اکل و اولی ہے اسی کہ اللہ پاک کی طرف نسبت کیجئے اول گدہ چکا ہے کہ حضرت ابن
 عمر نے یہ آیت پڑھی اور کہا کہ یہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ ہیں ایک روایت میں اُن سے یہ
 ہے کہ حضرت عثمان کے حق میں نازل ہوئی ہے حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ حضرت عمار
 بن یاسر رضی اللہ عنہ کی شان میں نازل ہوئی ہے پھر اللہ پاک نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کو امر فرمایا کہ اُن سے ایک اور بات کہیں جسکے باعث حق باطل و ظاہر ہو جائے پس فرمایا قُلْ هَكَذَا
 یَسْتَوِی الدِّینَ یَسْتَوِی الدِّینَ یعنی تو کہہ کیا برابر ہوتے ہیں وہ لوگ جو یہ جانتے ہیں کہ جس بعت و
 ثواب و عقاب کا اللہ نے وعدہ کیا ہے وہ حق ہے اور وہ لوگ جو اسکو نہیں جانتے ہیں یا یہ معنی ہیں
 کہ جو لوگ جانتے ہیں اُس شرکو جسکو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں پر نازل فرمائی ہے اور وہ لوگ جو اُسکو
 نہیں جانتے ہیں یا مراد علماء و جہال ہیں ہر شخص جسکو عقل ہے وہ یہ بات جانتا ہے کہ در میان علم و جہل
 کے اور عالم و جاہل کے برابری نہیں ہے نہ رجا ج نے کیا یعنی جس طرح کہ برابر نہیں ہوتے ہیں وہ لوگ جو جانتے ہیں
 اور وہ لوگ جو نہیں جانتے ہیں اسی طرح مطیع و معاصی برابر نہیں ہوتے ہیں کسی نے کہا کہ مراد الذین
 یسکتون سے وہ لوگ ہیں جو اپنے علم پر عمل کرتے ہیں کیونکہ اُس سے نفع لینے والے وہی ہیں اس لیے
 کہ جب نے عمل نہ کیا تو وہ مثل جاہل کے ہے کسی نے کہا کہ اللہ پاک نے آیت کو عمل سے شروع کیا اور علم سے
 ختم فرمایا اس لیے کہ علم باب مجاہدات سے ہے اور علم باب مکاشفات سے اور یہ نہایت ہی پس جب انسان
 کو یہ حاصل ہو گیا تو اس نے دلالت کی اسکے کمال و فضل پر لَئِنْ کَانَ کَذِبًا لَّیْسَ یُحِیْیَہُ لَکُم مَّا مَوْجِبُہُ
 نہیں ہو بلکہ اللہ پاک کی طرف سے ہے بعد اکر کرنے کے ساتھ اُن قواعد مذکورہ کے جو کہ کفر و معاصی سے
 زاجر و مانع ہیں تصدق اس سے بیان کرنا اس بات کا ہے کہ وہ قواعد اور جہتیں ان کافروں کے دلوں میں
 اتر نہیں کرتی ہیں اس لیے کہ انکی عقلیں مجتہل ہیں معنی یہ ہیں کہ اللہ کے وعظ و نصیحت کو وہی نصیحت
 پزیر ہوتے ہیں جو کہ صحاب عقول صافیہ و قلوب تیرہ ہیں اور وہی انسانین تدبر و تفکر و غور کرتے ہیں
 یہ لوگ مومنین ہیں نہ کفار کیونکہ وہ اگرچہ اسکے مدعی ہیں کہ انکی عقلیں ہیں لیکن وہ کاندہ ہیں پھر جب

بہ چسبہ کہ بعض بنو دین پر اپنے وطن میں طاعات و حسن کارنامہ مکمل تھا تو کوئی ایسا مہر اللہ کی
 ہے اسکو ہجرت کا ارشاد کیا پس فرمایا **وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ** یعنی اللہ کی زمین کشادہ ہے اور اُسے
 بہت سی شہر ہیں پس چاہیے کہ جس جگہ اسکو اللہ کی طاعت اور اُسکے حکم پہل کرنا اور اُسکی نئی سے
 بچنا ممکن ہو وہاں ہجرت کر جائے جیسا کہ انبیاء و صالحین کا طریقہ ہے کیونکہ تفریط میں صدامت کے لیے
 کوئی عذر نہیں ہے سورہ نساء میں ہجرت پر پورے طور پر کلام گزر چکا ہے کسی نے کہا کہ جگہ مراد
 ارض سے زمین جنت ہی اللہ پاک نے اُسکی کشادگی میں اور اُسکی نعیم کی فراخی میں انکو رغبت دلائی ہے
جَسَطَ كَالرَّسِّ بیت میں ہر جگہ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ کہیں جنت کا ام ارض رکھا جاتا ہے
تَالْتَمِزُوا لِحُكْمِ اللَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدْنَا وَأَوْفَيْنَا الْأَمْرَ **لَقَدْ نَبَّأْتُ الْبَنِي إِسْرَءِيلَ** نَبَّأْتُ قَوْلَ
 اولیٰ ہے کسی نے کہا یہ معنی ہیں کہ میں نے سے کچھ کر جاؤ اور شہر میں کو اٹھ جاؤ اور انبیاء و صالحین کی پیروی
 کرو انکی ہجرت کرنے میں طرف غیر ملاو کے تاکہ اپنی نیکی پر اور نیکی اور اپنی طاعت پر اور طاعت زیادہ کریں
 اس میں اناہ کرنا ہے ہجرت کرنے پر اس شہر سے جہیں معاصی ظاہر ہوتے ہیں کسی نے کہا جو کوئی کسی
 شہر میں معاصی کا امر کیا جائے تو اسے چاہیے کہ وہاں سے ہٹ جائے پھر جب کہ اللہ پاک نے وہ توبہ
 بیان کیا جو کہ نیکی کرنے والوں کے لیے ہے جبکہ وہ نیکی کریں اور یہیں یہ امر ضروری تھا کہ فعل طاعت پر
 اور شہوات و نفس کے روکنے پر صبر ہو تو صبر کی فضیلت اور اُسکی عظیم قدر کی طرف اشارہ کیا ہے
 ارشاد فرمایا **إِنَّمَا يُؤْمِنُ الضَّالُّونَ** اَجْرُهُمْ يَغْيِرُ حَسَابُہِ مَعْنٰی جو لوگ کہ صبر کرتے ہیں اپنے وطن
 چھوڑنے پر اور اپنے کنبے قبیلے کی مفارقت پر اور اللہ کی طاعت میں اور زیادہ نیکیاں کرنے میں
 جو بلاؤں کی بردہت کرتے ہیں اور محنت و مشقت اٹھانے میں امنین کو انکے صبر کے مقابلے میں اور
 تنگی کہنے میں انکا توازن ہو رہے حساب دیا جائے گا یعنی اُسکے حصہ کو فی حصہ کرنا اور لا قدر نہ ہو
 اور کوئی حساب نہ ہونے والا اُسکے حساب کی طاقت رکھیں اگرچہ وہ اللہ پاک کے نزدیک معلوم و شمار
 کیا ہوا ہے عطا ہے کہ اگر عقل اسکی طرف راہ پائے گی اور نہ وصف و بیان کو اس تک رسائی
 ہوگی متماثل نہ کہہا کہ اگر انکا جنت ہو اور انکے اذواق اس میں بغیر حساب ہیں حضرت علی بن ابی طالب
 کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ ہر طبع کے واسطے پایا جائے گا ماب کر او تو لا جائے گا تول کر مگر صابیز
 فاجر عیشی لعم صلیا بیت انکو پسین بہرہ کر دیا جائے گا موی ہے کہ بلا دالے لائے جائیں گے تو نہ انکو
 واسطے ترازو کٹری کی جائے گی اور اگر انکے لیے دفتر نہ لایا جائے گا اور بیٹھا جائے گا انپر اجر بیات کہ
 کو دنیا میں عافیت ملے تنہا کرینگے کاش انکے جسم مضر ضلوع سے کترے جاتے بسبب اس فضل کہ جسکو

بہ چسبہ کہ بعض بنو دین پر اپنے وطن میں طاعات و حسن کارنامہ مکمل تھا تو کوئی ایسا مہر اللہ کی ہے اسکو ہجرت کا ارشاد کیا پس فرمایا وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ یعنی اللہ کی زمین کشادہ ہے اور اُسے بہت سی شہر ہیں پس چاہیے کہ جس جگہ اسکو اللہ کی طاعت اور اُسکے حکم پہل کرنا اور اُسکی نئی سے بچنا ممکن ہو وہاں ہجرت کر جائے جیسا کہ انبیاء و صالحین کا طریقہ ہے کیونکہ تفریط میں صدامت کے لیے کوئی عذر نہیں ہے سورہ نساء میں ہجرت پر پورے طور پر کلام گزر چکا ہے کسی نے کہا کہ جگہ مراد ارض سے زمین جنت ہی اللہ پاک نے اُسکی کشادگی میں اور اُسکی نعیم کی فراخی میں انکو رغبت دلائی ہے جَسَطَ كَالرَّسِّ بیت میں ہر جگہ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ کہیں جنت کا ام ارض رکھا جاتا ہے تَالْتَمِزُوا لِحُكْمِ اللَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدْنَا وَأَوْفَيْنَا الْأَمْرَ لَقَدْ نَبَّأْتُ الْبَنِي إِسْرَءِيلَ نَبَّأْتُ قَوْلَ اولیٰ ہے کسی نے کہا یہ معنی ہیں کہ میں نے سے کچھ کر جاؤ اور شہر میں کو اٹھ جاؤ اور انبیاء و صالحین کی پیروی کرو انکی ہجرت کرنے میں طرف غیر ملاو کے تاکہ اپنی نیکی پر اور نیکی اور اپنی طاعت پر اور طاعت زیادہ کریں اس میں اناہ کرنا ہے ہجرت کرنے پر اس شہر سے جہیں معاصی ظاہر ہوتے ہیں کسی نے کہا جو کوئی کسی شہر میں معاصی کا امر کیا جائے تو اسے چاہیے کہ وہاں سے ہٹ جائے پھر جب کہ اللہ پاک نے وہ توبہ بیان کیا جو کہ نیکی کرنے والوں کے لیے ہے جبکہ وہ نیکی کریں اور یہیں یہ امر ضروری تھا کہ فعل طاعت پر اور شہوات و نفس کے روکنے پر صبر ہو تو صبر کی فضیلت اور اُسکی عظیم قدر کی طرف اشارہ کیا ہے ارشاد فرمایا إِنَّمَا يُؤْمِنُ الضَّالُّونَ اَجْرُهُمْ يَغْيِرُ حَسَابُہِ مَعْنٰی جو لوگ کہ صبر کرتے ہیں اپنے وطن چھوڑنے پر اور اپنے کنبے قبیلے کی مفارقت پر اور اللہ کی طاعت میں اور زیادہ نیکیاں کرنے میں جو بلاؤں کی بردہت کرتے ہیں اور محنت و مشقت اٹھانے میں امنین کو انکے صبر کے مقابلے میں اور تنگی کہنے میں انکا توازن ہو رہے حساب دیا جائے گا یعنی اُسکے حصہ کو فی حصہ کرنا اور لا قدر نہ ہو اور کوئی حساب نہ ہونے والا اُسکے حساب کی طاقت رکھیں اگرچہ وہ اللہ پاک کے نزدیک معلوم و شمار کیا ہوا ہے عطا ہے کہ اگر عقل اسکی طرف راہ پائے گی اور نہ وصف و بیان کو اس تک رسائی ہوگی متماثل نہ کہہا کہ اگر انکا جنت ہو اور انکے اذواق اس میں بغیر حساب ہیں حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ ہر طبع کے واسطے پایا جائے گا ماب کر او تو لا جائے گا تول کر مگر صابیز فاجر عیشی لعم صلیا بیت انکو پسین بہرہ کر دیا جائے گا موی ہے کہ بلا دالے لائے جائیں گے تو نہ انکو واسطے ترازو کٹری کی جائے گی اور اگر انکے لیے دفتر نہ لایا جائے گا اور بیٹھا جائے گا انپر اجر بیات کہ کو دنیا میں عافیت ملے تنہا کرینگے کاش انکے جسم مضر ضلوع سے کترے جاتے بسبب اس فضل کہ جسکو

اللہ پاک نے مسارات کی نفی کے ذریعہ عالم و جابل کے اوریہ بات بیان فرمائی کہ نصیحت پزیر
 وہی ہوتے ہیں جو عقل والے ہیں تو اپنے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو امر فرمایا کہ اُسکے مؤمن بندوں
 کو یہ حکم دین کہ اُسکے تقویٰ و ایمان پر جمے ہیں پس ارشاد فرمایا قُلْ لِّیْزِیْنَ اَمَنُوْا اَنْتُمْ
لِّیْزِیْنَ اَحْسَنُوْا فِیْ هٰذِهِ الدُّنْیَا حَسَنَةً وَّ اَرْضَیْتُمْ لِّلّٰہِ وَاَرْضَیْتُمْ لِّلنَّاسِ اَوْ لَیْسَ
اَجَبَیْتُمْ بِخَیْرِ حِسَابٍ قُلْ اِنِّیْ اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ اللّٰہَ فَحَسْبُکُمْ اِلٰہٌ وَّ اُمِرْتُ اِنْ
اَکُوْنَ اَوَّلَ الْمَسِیْحِیْنَ تو کہہ اے بند و میرے جو یقین لائے ہو ورنہ اپنے رب سے جنہوں نے
 نیکی کی اس دنیا میں کہ ہے بھلائی اور زمین اللہ کی کشادہ ہو پھر نیزالون ہی کو کتاب الہیہ کی نیت
 تو کہہ مجھ کو حکم ہے یہ کہ کروں اللہ کو نری کہ اُسکی بندگی اور حکم ہے کہ میں ہوں سب پہلے حکم پر دار
 اُمیرت اللہ پاک پر مومن بندہ کو امر فرماتا ہے کہ اُسکی طاعت و تقویٰ پر ستم و اہم میں جن لوگوں نے
 نے اس دنیا میں کیا عمل کیا انکے واسطے بھلائی ہے انکی دنیا و آخرت میں وارض اللہ و ارضہ کی تفسیر
 میں مجاہد نے لکھا ہے اُمیرت اس میں ہجرت کرو اور جاؤ اور بتوں سے الگ ہو جاؤ و شریعت عین ص و عن عطار
 وایت کیا ہے کہ جو وقت تم اُسکی معصیت کی طرف بلائے جاؤ تو بھاگ جاؤ پھر یہ میت پڑتی ہے کہ
اَسْرَضَ اللّٰہُ وَاَرْضَیْتُمْ فقہاء جزو فیہا و زاعمی نے کہا کہ صابرون کے واسطے تو لا جائے گا نہ مایا جائیگا
 نایفہ ام غنائیضا کو تو لب ہر بہ کرا جہ دین گے آپ قول کا کیا ذکر ہے این جہ حج نے کہا مجھے یہ
 بات پہنچی ہے کہ ہرگز انکے عمل کا ثواب نہ حساب نہ کیا جائیگا لیکن وہ تو اُس پر زیادہ دیتے جائیں گے
 سرمدی نے کہا انہوں نے الصابرون الایہ یعنی جنت میں تو لے گا لایہ اُمیرت اَنْ اَعْبُدَ اللّٰہَ الایہ کا یہ
 اس میں کہ مجھے نہیں حکم ہے کہ اللہ وحدہ لا شریک رکے واسطے اخلاص عبادت کروں تو لے گا لایہ و اُمیرت
 لایہ ان اول اُمیرت میں صدی نے کہا یعنی من ہتہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کذا فی ابن کثیر وَفَتْحَ الْبَلَدِیْنَ
 کا بیان فتح یہ ہے یعنی اسے وہ لوگ جنہوں نے سچی کی اللہ کی توحید ورو اپنے رب کو باین طور کہ اُس کی
 است کرو اُسکے معاصی سے بچو اُسکے حکون کا اقتال کرو اُسکے لیے خالص ایمان لاؤ شرکائی اُس سے نفی
 کرو اور اوپر عبت کو توبہ کرنے یہ اقول بعینہ کمد سے پھر جب اللہ پاک نے مومنوں کو تقویٰ کا امر کیا تو جو
 عام سے اس تقویٰ میں ہیں وہ انکے واسطے بیان کیے ارشاد فرمایا لِّیْزِیْنَ اَحْسَنُوْا الایہ یعنی جن لوگوں نے
 نیک عمل کیے اس دنیا میں ہر وہ اخلاص نیکے واسطے ایک حسنہ عظیم ہے یعنی جنت فی اللہ اللہ نیا متعلو
 ہر جہان سے کسی نے کہا کہ حسنہ خواہ اس بنا پر کہ وہ بیان ہے حسنہ کے مکان کا تو سنی یہ ہوں گے کہ واسطے
 اللہ نیا نیک کی عمل میں حسنہ ہو دنیا میں ساتھ صحت و عافیت و ظفر و غنیمت کہ قول اول ادلی ہے

یہاں
 لکھا ہے
 کہ جو
 اللہ
 کی
 نیت
 ہے
 وہ
 اللہ
 کی
 نیت
 ہے

آیا ہے کیا تو نظر نہیں کرتا ہے طرف ملت اپنی باپ و داد اور سران قوم کے کہ وہ لائے تھیں
 کو پوجتے ہیں کہ تو اس ملت کو اخذ کیے سپر سدا کے یہ آیت نازل فرمائی اس آیت کو معنی اول سورت
 میں گزر چکے ہیں پھر اللہ پاک نے اپنی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو امر کیا کہ دو بار انکو اسکی خبر دین
 کہ انکو اس بات کا حکم کیا گیا ہے کہ وہ اُن ہوں اُن لوگوں کے جنہوں نے اطاعت و انقیاد و گردیدگی
 کی پس فرمایا وَ اَمْرٌ كَانَ اُولَئِكَ يَمْنُنَ بِكَ عَلَيْهِمْ يَرْفَعُ لَكَ دَرَجَةً ۚ وَ اَمْرٌ كَانَ اُولَئِكَ يَمْنُنُ
 سلام لانے والوں کا اس امت کو اور آپ ایسی ہی تھے کیونکہ آپ ہی تھے پہلے پہل اپنے آپ کے دین
 کی مخالفت کی اور توحید کی طرف دعوت فرمائی تھی اولیت کو سبقت حسب الزمان میں پس مراد سبقت
 سبقت حسب عورت ہے کیونکہ فضل و بابت ہو کہ ہر شخص اپنے غیر کو کسی نیک عادت کی طرف بلائے تو
 اول خود اپنے نفس کو اسکی طرف رعویت کرے اور اس کو غور ہو یا شک کہ غیر میں اثر کرے جیسا کہ انبیاء
 و صالحین کا طریقہ ہے بخلاف ملوک و مجبور لوگوں کے کہ وہ اپنے غیر کو اس بات کا حکم دیتے ہیں جسکو آپ
 نہیں کرتے اس لیے باطن میں اسکا اثر نہیں ہوتا مان بظاہر میں بخوف جو و ظلم فی الجملہ ہوتا ہے حرف لام
 تعلیل کا ہے اسی امت و المرت بلاجل ان کو ان کسی نے کہا کہ رائدہ ہے واسطے تاکید کے والا اول کو
 پھر اللہ پاک نے آپ کو امر کیا کہ وہ انکو خبر دین اپنے ڈرنے کو عذاب سے بر تقدیر عصیان کے
 پس بشا و فرمایا قُلْ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْرَ الْمُشْرِكِيْنَ ۚ وَ اَمْرُ الْمُشْرِكِيْنَ ۙ اَمْرٌ كَانَ اُولَئِكَ يَمْنُنُ
 لَہٗ دِیْنٌ ۚ فَاَعْبَدُوْا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُوْنِہٖ ۚ قُلْ اِنَّ الْخُسْرٰیْنَ الَّذِیْنَ حَسِرُوْا اَنْفُسَہُمْ
 وَ اَهْلٰہُمْ یَوْمَ الْاٰفَاقِ ۚ اَکَاذِبُکُمْ ۚ وَ اَخْسِرُکُمْ اَلْبَیِّنُ ۚ لَہُمْ مِّنْ فَوْقِہُمْ ظُلُمٌ مِّنَ النَّارِ ۚ
 مِّنْ تَحْتِہُمْ ظُلُمٌ ۚ ذٰلِکَ یُخْفِیْ عَنْ اللّٰہِ ۚ اَللّٰہُ یَعْلَمُ عَمَّا یَعْمَلُوْنَ ۚ اَمَّا تَقُوْنُ ۚ یعنی تو کہہ دین و تا ہوں
 اگر تم نہ مانو اپنے رب کا ایک بڑے دن کے مارے تو کہہ میں اللہ کو پوجتا ہوں نہ کہ اپنی بندگی
 اسکے واسطے اب تم بوجو کہ جو چاہو اس کے سولے تو کہہ بڑی باری وہ جو ہا رہیے اپنی جان اور اپنا
 گم قیامت کے دن سنتا ہے ہی ہے صریح ثبوت انکے واسطے اوپر سے بادل ہیں الگ کے اور نیچے سے بادل
 اُسچیز سے ڈرتا ہے اللہ اپنے بندوں کو اسے بند و میرے تم مجھے ڈرو انتہی و حافظ ابن کثیر
 کہتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو کہہ حالانکہ تو اللہ کا رسول ہے بیشک میں
 ڈرتا ہوں اگر نہ فرمائی کہ دن اپنے رب کا ایک بڑے دن کے عذاب مراد ذقیامت ہے یہ ایک نظر
 ہوا یعنی اسکے تعویض کرنا ہے اپنے غیر کو بطریق اولیٰ یا آخری قل لسا عجلہ الا یہی تہدیت ہے اور ان سے
 ہری ہوتا ہے تو تعالیٰ قل لَنْ تُخْسِرُوْنَ لَایہ کا یہ طبع ہو کہ پورا ٹوٹا یا نیوے ہی میں جنہوں نے زبان

بلایا بجا بنیں گے نکلتے جملہ لائین آسمان مملکت ہو امر بتقویٰ کی یعنی اس امر کا امثال واجب ہے اس لیے کہ جنہر ان نے احسان کیا ان کے واسطے ایک بڑا حصہ ہو جیسی یہ بات کہ جسکو آخر فرمایا اتقوا نہ کہا سو اسکی یہ وجہ ہے کہ منظور آگاہ کرنا ہے اس بات پر کہ تقویٰ احسان کے باب سے ہے اور دونوں باہم ایک دوسرے کو لازم ہیں پھر اسی تقویٰ مامور بہ میں رغبت دلانے کو ارشاد فرمائیے انصاف برزوان فرمایا اور انما یؤتی المستقون نہ کہا اس لیے کہ مقصود آگاہی بخشنا ہو اس امر پر کہ متقی گوشت فضیلت صبر کے حائز ہیں جب صلح کہ فضیلت احسان کے جامع ہیں کیونکہ تقویٰ مستلزم ہے احسان صبر کو باوجود اسکے کہ صبر میں زیادہ آداب نہ رہتا ہے مصابرت و مجاہدہ پر ہاجرت کی مستقون کے تحمل کرنے میں ہر حال آیت کریمہ دال ہے اس پر کہ صابرین کے اجر و ثواب کی نہایت نہیں ہے کیونکہ جو نے حساب کو تحت میں داخل ہوتی ہے تو وہ تنہا ہی ہوتی ہے اور جو حساب کے نیچے داخل نہیں ہے تو وہ غیر تنہا ہی ہوتی ہے اور یہ ایک فضیلت عظیم و ثنوت جلیل ہے جو شخص کہ اللہ پاک کے ثواب میں غلبہ اور اس کے پاس کی خیر میں طالب ہے فضیلت اُس پر یہ تقاضا کرتی ہے کہ صبر کا ہرقہ وافر لے اور اپنے نفس کو اُن کے ہمارے باندہ ہے اور اُسکی قید سے مقید کرے کیونکہ جزع و بے صبری کرنا اُس قضا کو تو رد نہیں کر سکتا ہے جو کہ نازل ہو چکی ہے اور جو خیر سلوب ہو چکی اُس کو کینچہ نہیں لاتا ہے اور نہ جو مکروہ واقعہ ہو چکا ہے اسکو دفع کر سکتا ہے اور جہت عقل اس بات کا خوب تصور کر لیتا جیسا کہ حق ہے تصور کا اور خوب سمجھ لیتا جیسا کہ حق ہے سمجھنے کا تو یہ جان لیتا کہ صبر کرنے والا اُس بلا پہ جو اُس پر نازل ہوئی اسکو یا اجر عظیم مل چکا اور اس خیر خیر سے بہرہ مند ہو گیا اور غیر صابر پر قضا نازل ہو چکی وہ چاہے یا نہ چاہے اور باوجود اسکے اُس پر وہ اجر عظیم فوت ہو گیا کہ جب کا نہ اندازہ کیا جاتا ہے نہ اسکے نہایت تک رسائی ہوتی ہے تو اُس نے اپنی مصیبت کو ساتھ ایک اور مصیبت ملائی اور اسکو سوا جزع و فزع کے اور کچھ ہاتھ نہ لگا کسی نے کیا خوب کہا ہے

اَرَى الصَّبْرَ حَوْجًا اَوْ غَنًا مَزَاهِبًا هَنَاتٍ يَخْرِجُ الصَّبْرُ وَالصَّبْرُ وَاجِبٌ	فَكَيْفَ اِذَا مَا لَمْ يَكُنْ حَوْجًا وَزَهَبًا وَمَا كَانَ حَوْجًا لِلصَّبْرِ وَارِدًا اَوْ جَبًا
---	--

پھر اللہ پاک نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو امر کیا کہ اول انکو خبر دین تو حیدہ و اخلاص کی جبکہ خود انکو امر کیا پس ارشاد فرمایا قُلْ اِنَّ اَعْبُدُ اللّٰهَ فَقَدْ خَلَصْتُ مِنَ الدِّينِ یعنی مجھے یہ حکم ہے کہ اللہ کی عبادت کروں ایسی عبادت جو کہ شرک و ریا وغیرہ سے خالص ہو مقاتل نے کہا کہ غار قریش نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا کون شے تجھے باعث ہوتی ہے اس شے پر جبکہ تو ہمارے پاس لیکر

کی اُسین مجھ ملونی نہیں ہے اسکی تحقیق اول سورت میں گزر چکی ہے امام رازی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہر اگر کوئی کہے کہ قولہ تعالیٰ اِنِّیْ اَمَرْتُ اَنْ اَعْبُدَکَ مَخْلَصًا دینی اور قولہ تعالیٰ قُلْ اَعْبُدُوا مَخْلَصًا دینی میں تکرار کے کیا سنی ہیں تو ہم کہیں گے کہ یہ تکرار نہیں ہے کیونکہ اول میں تو اسکی خبر دی ہو کہ وہ مامور ہیں اللہ پاک کی طرف و ساتھ ایمان و عبادت کے اور دوسرے میں یہ خبر دی ہے کہ ان کو اسکا امر کیا گیا ہے کہ نہ پوجیں کسی کو سوا اللہ پاک کو قولہ تعالیٰ فَاَعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِیْ امر ہے واسطے تمہید کے اور تقریر و توجیح و سرزنش کے یعنی تم پوجو اس شے کو جس کا پوجنا چاہو اسکو سوا جس طرح کہ اس آیت میں ہے اَعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ اس آیت میں یہ خبر دی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کو نہیں پوجتے ہیں کسی نے کہا کہ یہ امر اپنی حقیقت پر ہے اور آیت سیف و منوح ہو گیا ہے والا اول اول قولہ تعالیٰ قُلْ اِنَّ الْخَیْرَ فِی الْاِیَہِ کَا یَہِ طَلَبُہِ کہ کامل ہار بیٹھنے میں وہ لوگ ہیں جو ہار بیٹھے اپنی جان میں اور اپنے گمراہے قیامت کو ذوق بانہ طور کہ اپنی جانوں کو ہمیشہ ہمیشہ رہنے کے واسطے آگ میں بسایا اور وہ حورین جو انکے لیے تیار کی گئیں تھیں اگر ایمان لاتے انکو نہ پونجی اس لیے کہ جو کوئی آگ میں داخل ہوا تو اُس نے زبان کیا اپنی جان کا اور اپنے گمراہ اہل جمع ہے اہل کی صل میں اہلون ہے یا الہین مراد الہیم سے آخرت کو گمراہے ہیں کسی نے کہا کہ انکی بیبیان اور خادم کسی نے کہا انکے گمراہے جو دنیا میں تھے کیونکہ اگر وہ اہل نار سے تھے تو مقرر انکو ہار بیٹھے جیسے اپنی بیان ہار بیٹھے اور اگر وہ اہل جنت سے تھے تو بھی وہ ان سے ایسے جاتے رہے کہ بعد اسکے کسی طرح کا جرح نہیں ہے زجاج نے کہا کہ مراد اس سے کفار ہیں کیونکہ انہوں نے اپنی جانوں کا خسرن کیا پسب تخلید کے نار میں اور اپنی اہل کا خسرن کیا اس لیے کہ مؤمنین کے داخل ہونے کی جگہ میں داخل نہیں ہوئے جگہ واسطے گمراہے ہیں جنت میں حضرت ابن عباس نے فرمایا یہ لوگ کفار ہیں جنکو آگ کو واسطے پیدا کیا دنیا اُن سے زائل ہو گئی اور جنت اُن پر حرام کی گئی دوسرا لفظ انکا یہ ہے کہ الہیم من اہل الجنة کا نواعد والہم لو اطاعوا اللہ فغبنو ہم جلاء الا ذلک ہُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِیْنُ مستانفہ ہو واسطے تاکہ یا قبل کے حرف تنبیہ سے جو اسکو شروع کیا سو منظور آگاہ کرنا ہے اس بات پر کہ یہ خسرن و زبان جو اُن پر نازل ہوا عظمت و بزرگی سے اس غایت کو پہونچا ہے کہ اس سے فوق کوئی غایت نہیں ہو اسی طرح خسرن کو جو معرف بالف و لام ذکر فرمایا اور اسکو موصوف بہین کیا سو یہ بھی اس پر وال ہے کہ انکا خسرن افراد خسرن و فرد کامل ہے نہ کوئی خسرن اسکی برابری کرتا ہے نہ کوئی عقوبت اسکے۔

25

اپنی جان کا اور اپنے گمراہوں کا قیامت کو دن یعنی ایک دوسرے سے جدا ہو گئے یہ انکو کبھی ملنا نہیں ہے خواہ انکے گمراہے جنت کی طرف جائیں اور وہ خود آگ کی طرف یا یہ کہ سب کو سب نار میں بسائے جائیں لیکن انکو نہ جمع ہونا ہے نہ کسی طرح کا سرور نہ ایک ہو خوشنہ انہیں یعنی ظاہر و باطن زبان کا یہی ہے پس اللہ تعالیٰ نے انکا حال بیان کیا جو کہ دوزخ میں ہو گا فرمایا لَنَمَسَّنَّ فَوْقَهُمْ سَحَابًا مِّنْ نَّارٍ يُّفْقِدُونَ فِيهَا آبَهُمْ وَابْنَهُمْ أَذِلَّةً وَلَهُمْ فِيهَا زُرَّارٌ وَلَنُفِثَنَّ مِنْ دُونِهِمْ مَّاءً مَّوْضِعًا لِّلْغُلَاقِ وَيَصْلَوْنَ فِيهَا الْاَعْنَابَ وَتُجَرِّبُ فِيهَا مِنْ اَشْبَانِ النَّارِ وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ اَصْنَابٍ وَمَا كُنْتُمْ لَكُمْ بِهِ عَاذًا یعنی یہ امر جو بالہر دور ہو میوہ الہی اسکو صرف اس لیے بیان فرمایا ہے کہ اپنے بندوں کو اس سے ڈرائے تاکہ وہ محارم و نامحرم سے باز رہیں لَعِبَادَ فَا تَقْوُوا یعنی اے بندو میرے ڈرو میرے پاس وسطوت و عذاب و نعمت سے فوج لہیان کا بیان فاتح یہ ہے تو کہہ میں ڈرتا ہوں اگر نافرمانی کروں اپنے رب کی باین طور کہ اس واسطے اخلاص عبادت کو اور اسکی توحید کو اور ترک شرک کی طرف دعوت کرنے کو اور شرک والوں کو گمراہی کی طرف منسوب کرنے کو چوڑا دون یعنی یہ سب کر کے اپنی رب کی اگر نافرمانی کروں تو میں ڈرتا ہوں روز قیامت کو عذاب سے اکثر مفسرین نے کہا ہے معنی یہ ہیں کہ میں ڈرتا ہوں اگر میں نافرمانی کروں اپنے رب کی باین طور کہ مشرکین نے جو مجھے غیر اللہ کے پوجنے کی طرف بلایا ہے میں انکا کہنا مان لوں ابو حمزہ میمانی وابن مسیب نے کہا ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے اس آیت سے وَلِيغْفِرْ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ اس آیت میں دلیل ہو اس پر کہ امر واسطے وجوب کے ہے کیونکہ اس سے قبل یہ ہے کہ اِنَّمَا اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ اللَّهَ پس امر اسی امر کا عھد ہے اور ایمان زجر ہے غیر کو معاصی سے کیونکہ جب خود حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باوجود اپنی جہالت قدر و شرف طہارت و نماز است و منصب نبوت کو ترسان و برہنیران ہوں معاصی سے تو آپ کا غیر تو بطریق اولیٰ اسکا مستحق ہے پھر امتداد پاک نے جو حتیٰ بار اپنے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو امر کیا کہ کفار و مشرکین کو یہ خبر دین کہ انہوں نے امر کا انتقال کیا اور اس کے حکم کے مطیع و منقاد ہونے اور اسکی عبادت کی اور اس کے واسطے میں کا اخلاص کیا یا بغیر و کثر پر واسطے ظہار اپنے تئذ بے درستی کے دین میں اور واسطے قطع کرنے انکو طعن نیالی کے اور واسطے تہید انکی تہدید کے پس ارشاد فرمایا قُلِ اللَّهُ اَعْبُدُوهُ خَلْقًا كَالَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَنَفْسٍ تَقْدِيمِ نام مبارک میں کی شعوبہ ہتھال کی یعنی تو کہہ اللہ ہی کو میں پوجتا ہوں نہ اس کے غیر کو نہ تو بطور استعجال اور نہ بطریق شرک اس حال میں کہ خواہ کرنا چاہوں واسطے اس کے اپنے دین و عبادت کو باین طور کہ وہ اللہ ہی کے واسطے ہے شرک و باوجود غیر

پہ درمان بپا پر نازل ہوئی انکو بیان فرمایا کہ وہ یہ ہے لکھم نون ذین ظلم ظلال ثلث النار و بین
 خیمہم ظلل و ظل سے آگ کہ اطباق ہیں یعنی انکے لیے آگ کے اوپر سے آگ کو بقیہ مسرقاتہ اور
 برشہ پڑے ٹکڑے ہیں کہ ان پر دیکھئے میں ظلال جمع ہے ظلمہ کی ظلمہ رہے جو سایہ کرے اور ہوا چہن
 باد کوئی شے آگ کی طبقات پر جو ظل کا اطلاق کیا سو منظور اس سے نچھٹا کرنا ہے اور وہ وہ جلائے
 و لے ہیں اور ظلمہ گرمی سے بجا کہ غرض کہ انکے اندر اور چھٹے مار کے طعن میں اس پر کے تو مثل چوہر کے
 ہیں اور نیچے کے مانند چھونے کے نیچے کے اطباق کا نام ظل کہنا یا تو اس لیے کہ حد الضمیر کا نام
 دوسرے ہر اطلاق کو دیا یا تھا تانی ظلمہ ایک انداز و حرارت میں فوقانی ظلمہ کے مشابہ تھا اس لیے سبب
 ثالث و شائبہ کہ اسکو بھی ظلمہ کہ دیا یا اس واسطے کہ نیچے کا طبقہ سایہ کرتا ہے ان و فرخیان پر جو
 اس کے نیچے ہیں کیونکہ نار کے کئی طبقے ہیں ہر طبقے میں کنار کے طوائف میں سے ایک طائفہ
 ذلک بتلے یحییٰ فی اللہ یہ عبادہ خبر یعنی بیان کفار کے عذاب کا نار میں جب کا ذکر ہوا اقام
 ہے اللہ اس سے اپنے مومن بند کو تاکہ اس سو دین تو اس سے بچیں یعنی ہیں لعیباد و اتقون کہ
 یعنی اسے میرے بند و پس بچو ان گناہوں سے جو کہ ایسے عذاب کے موجب ہوئے کفار پر جو تخصیص عباد
 کی ساتھ مومنین کے یہ ہے کہ غالباً قرآن شریف میں اطلاق لفظ عباد کا ان پر آتا ہے کسی نے کہا کہ مراد
 کفار و اہل معاصی ہیں کسی نے کہا کہ مسلمان و کفار کو عام ہے وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ

اَنْ یَّعْبُدُوْهَا وَاَنْ یَّوْا اِلٰی اللّٰهِ لَکُمْ الْبَشَرٰی بَشَرٌ عِبَادٌ الَّذِیْنَ یَسْمَعُوْنَ الْقَوْلَ فَمِنْهُمْ
 اَحْسَنُهُ اُولَئِکَ الَّذِیْنَ هَدٰی اللّٰهُ وَاُولَئِکَ هُمْ اُولُوا الْاَلْبَابِ ۱۵ اور جو لوگ نیچے
 شیطانوں سے کہ انکو پوجیں اور رجوع ہونے طرف اللہ کے انکو ہے خوشخبری سو تو خوشی سننا
 میرے بندوں کو جو سنتے ہیں بات پر چلتے ہیں اس کے نیک پر وہی ہیں جنکو راہ دی اللہ نے اور
 وہی ہیں عقل والے ف چلتے ہیں اس کے نیک پر یعنی حکم پر چلنا کہ انکو کرتے ہیں منع پر چلنا کہ انکو
 نہیں کرتے اسکا کرنا نیک ہو اور اسکا نہ کرنا نیک ہو انتی ف حافظ ابن کثیر کہتے ہیں عبد الرحمن
 بن زید بن اہم نے اپنے باپ کے روایت کیا ہے کہ آیت شان میں زید بن عمرو بن لکھیل و ابو ذر و سلمان
 فارسی رضی اللہ عنہم کے نازل ہوئی ہے صحیح یہ ہے کہ وہ انکو اور انکے غیر کو شامل ہے ان لوگوں میں سے
 جو کہ یوں کہہ بجنے سے بچو اور رحل کے پوجنے کی طرف جمع ہوئے سو یہ وہ لوگ ہیں جنکو خوشخبری ہو
 دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں پر اللہ عزوجل نے فرمایا بَشَرٌ عِبَادٌ الَّذِیْنَ اَلٰی یعنی پس خوشخبری ہو انکو
 جو کہ سنتے ہیں بات کو یعنی انکو سمجھتے ہیں اور جو شے انہیں ہوتی ہے ان پر عمل کرتے ہیں جس طرح کہ اللہ پائے

ابھہ نہ ہرادر ۔ ساتھ اٹل ہوئے جنت کو اور جنت میں پس ہر توقف میں ان واقف ہو کہ انوار سے
خاکل ہوئی ساتھ ایک نوع کے خیر لڑا رہے تھے روح و یہاں سے قول تعالیٰ ذَلَّلْتُكَ يَا دَاوُدَ بْنَ النَّبِ الْإِسْرَائِيلِي
جہاں سے عوم ہے پس جو لوگ موصوف با جناب طاعت و انابت الی اللہ ہیں تو وہ بہ عمل اقامت اس میں
داخل ہیں کسی نے کہا کہ اداس سو ہی موصوف با جناب اوثان و انابت الی اللہ ہیں پس تمام ماضی کا
مگر وہ صف بامعنی کے ملنے کے واسطے بجای ضمیر سم ظاہر رکھا ہے معنی یہ میں پس خوشی شادمانی بہر
کو جو کہ سنتے ہیں قول حق کو کتاب و حدیث رسول اللہ صلعم سے پھر پیروی کرتے ہیں انکے حسیلو
یعنی محکم کی ۔ اسپر مال کرتے ہیں سدی لے کہا کہ اتباع کرتے ہیں بتراض شر کا جسکے ساتھ حکم کیے جا
ہیں پر عمل کرتے ہیں انکے ساتھ جو امین بے کسی نے کہا یہ وہ شخص ہے کہ سنا ہے حسن و
قبیح نہ پہچن کو تو میان کرتا ہے اور قبیح سے باز رہتا ہے تو اسکو بیان نہیں کرتا کسی نے کہا کہ سنتے
ہیں قرآن کو اور غیر قرآن کو پرا تباع کرتے ہیں قرآن کا کسی نے کہا کہ سنتے ہیں نصحتوں کو اور غیبتوں
کو پرا تباع کرتے ہیں غیبتوں کا اور چوڑتے ہیں نصحتوں کو کسی نے کہا کہ عضو کو لیتے ہیں اور محبت
کو ترک کرتے ہیں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ سعید بن زید و ابو ذر و سلمان اتباع
کرتے تھے جاہلیت میں حسن القول و الکلام لا اله الا الله کا اسکو کہا ابیر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی پر یہ
آیت نازل فرمائی پھر اللہ پاک نے ان لوگوں کی یہ تعریف کی اُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِمْ يَفْتَخِرُ
یہی لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انکو حق کی طرف پہونچایا اور یہی صحیح عقل والے ہیں کیونکہ انہوں نے اپنی
عقلوں سے نفع پایا اور انکے ماسوا لوگوں نے اپنی عقلوں سے نفع حاصل نہ کیا این بسروینے
حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جبکہ فتنہ عبادی الایہ نازل ہوئی تو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک سنائی بھیجا تو اسنے یہ ندا کی کہ جو کوئی مرا اس حال میں کہ
شریک نہیں کرتا ہے ساتھ اللہ کے کسی شے کو تو وہ جنت میں داخل ہو پس وہ قاصد حضرت عمر
کے سامنے آیا تو انہوں نے اسکو ہمیر دیا ہر عرض کیا یا رسول اللہ میں اس سے ڈر کہ لوگ ہر وسا
کر لین گئے تو عمل نہ کریں گے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اگر جان لیتے لوگ قدر میرے
رب کی رحمت کی تو البتہ ہر وسا کر لیتے اور اگر جان لیتے قدر میرے رب کے غصے کی اور اسکے عقاب کی
تو البتہ ضعیف جانتے اپنے اعمال کو اس حدیث کی اصل صحیح میں ہے حدیث ابوبہرہ رضی اللہ عنہ سے
اس آیت کریمہ میں اشارہ ہے طرف ایثار اتباع کے اور ترک تقلید کے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے
تمہیں کیوں ثنا فرمائی ہے کہ وہ مہدیین ہیں انور النعام اولہ الاباب رکھا اور تقلید کی نہ تعریف



حَسْبُ تَحْقِيقٍ اِمَامِ احمد بن محمد بن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما روایت کیا کہ ابو ہریرہ نے سنا حضرت
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو وہ کہتے تھے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم جن وقت آپ کو دیکھتے ہیں تو ہمارے دل نرم ہو جاتے
 ہیں اور ہم اہل آخرت سے ہوتے ہیں پہر جس وقت ہم آپ کو دیکھتے ہیں تو دنیا ہم کو پسند آتی ہے اور ہم سوچتے
 ہیں عورتوں کو اور اولاد کو اپنے فرمایا اگر تم ہوتے ہر حال پر اور ہر حال کے جسپر تم میرے پاس ہوتو البتہ مدینہ
 کرتے تم سے فرشتے اپنی ہتیلیوں کے ساتھ اور البتہ زیارت کرتے تمہاری تمہاری گھر دن میں اور اگر تم گناہ
 کرتے تو البتہ لا الہ الا اللہ عزوجل ایک قوم کہ وہ گناہ کرتی تاکہ انکو بخشے جسے عرض کیا یا رسول اللہ آپ ہم سے
 جنت کا حال بیان فرمائیے کیا ہے اسکی بنا آپ نے فرمایا کہ ایک اینٹ سونے کی اور ایک اینٹ چاندی
 کی اور گارا اسکا مشک آؤ فرسے اور نگرین اسکی موتی اور باقوت اور مٹی اسکی زعفران جو شخص اسے میں داخل
 ہوگا تو شمت میں ہے گا محتاج نہ ہوگا اور ہمیشہ جینے کا اور مرگیا نہیں بولے ہوئے اسے کپڑے اور فنانہ کی
 اسکی جوانی میں دی ہیں کہ انکی دعا و زمین کی جاتی ہے امام عادل در روزہ داریہا تک کہ نظر کرے اور
 دعا مظلوم کی اٹھاتی جاتی ہے ابر پر اور کو بیے جاتے ہیں اسطے اسکے دروازے ہماؤن کے اور فرماتا
 ہو رب تبارک و تعالیٰ قسم ہے مجھے اپنی عزت کی البتہ میں مدد و مدد کا تیری اگرچہ بعد ایک وقت کو ہو ورنہ
 التَّوْبَةُ وَابْنُ مَاجَةَ مِنْ حَدِيثِ سَعْدِ بْنِ جُبَيْرٍ لَطَائِي وَكَانَ ثِقَةً عَنْ أَبِي الدُّدَاءِ وَكَانَ ثِقَةً
 بِهٖ قَوْلُ تَعَالَى خَيْرٌ مِنْ نَحْوِهَا لَا تَهْتُمُ بِمَنِي حَلِيسِي نَهْرِي رِيَانِ غُرْفُونِ كَيْ جَطَحَ جَابِيْكَ اَوْ جَبَانِ
 جَابِيْكَ وَعَلَى اللَّهِ تَعَالَى بِمَنْ جَرَّهٖ ذِكْرُكَ اِيَّكَ عَدَمُ هٖ كَمَا لَدُنِّي اَسْكَادُ عَدَمُ فَرَمَا يَسْتَلْظِمُ مَوْنِ بَنَدُونِ
 سِرَاتِ اللَّهِ اَلْخِلَافُ اَلْمُعَادُ بِالْجَمَلِ حَبْلُ لَمْسِ رَاكِبِ جَنَّتِ كَاذُكَ اِيَّا اَسْكَادُ اِيْسَا وَصَفَ فَرَمَا يَجْرُكَ اَسْكَادُ طَرَفِ
 رَغْبَتِ وَشَوْقِ كَا مَوْجِبِ هُوَا هٖ تَوَاكَ بَعْدَ دُنْيَا كَاذُكَ اِيَّا اَسْكَادُ اِيْسَا وَصَفَ فَرَمَا يَجْرُكَ اَسْكَادُ نَفْسِ نَفْسِ طَرَفِ
 كَرِيْكَ بَاغِثِ هُوَا هٖ اَسْكَادُ عَرَّتِ زَوَالِ وَتَرَبُّ مَحْلَلِ مِيْنِ كَسْكَ وَاسْطِ اِيْكَ تَمِيْلِ ذِكْرِكَ مَحْ اَسْكَ كَمَا لَدُنِّي
 پاك كى قدرت باہرہ وصفت پریر کے افراع سے اس میں ایک فرع کا ذکر ہے پس رُشاد فرمایا اَللّٰهُ تَرَا اَللّٰهُ اَنْزَلَ
 مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعٌ فِيْ اَنْحَارٍ ثُمَّ يَخْرُجُ مِنْ تَحْتِهَا نَخْلًا مُّخْتَلِفًا اَلْوَانُ ثُمَّ يَخْرُجُ مِنْ تَحْتِهَا مِصْرًا ثُمَّ
 جَعَلَهُ حَقًّا اَنْزَلَ فِيْ ذٰلِكَ اَلَّذِيْ لَمْ يَكُنْ اِلَّا كِتَابًا ثُمَّ يَخْرُجُ مِنْ تَحْتِهَا نَخْلًا ثُمَّ يَخْرُجُ مِنْ تَحْتِهَا مِصْرًا ثُمَّ
 باقی چشموں میں زمین کے پتھر کا تپا ہے اس کو کہتی کئی کئی رنگ بدلتی اسپر پڑتی تپاری پرتو تو دیکھے اسکا
 رنگ بدھ کر داتا ہوا اسکو چوبہ بنیک میں نصیحت ہو عقل مندوں کو نہتی ف اللہ پاک خبر دیتا ہے کمال
 باقی کی زمین میں آسمان سے کمال عزوجل اَنْزَلَ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعٌ جَبَّ اَسْمَانِ سَ باقی اَنْزَلَ
 تَوَا سْكُونِ مِيْنِ سَتُوْكَرِ اِيَّا اَسْكَادُ اِيْسَا وَصَفَ فَرَمَا يَجْرُكَ اَسْكَادُ نَفْسِ نَفْسِ طَرَفِ

اس کی تفسیر
 ہے کہ اس کی
 تفسیر ہے کہ
 اس کی تفسیر
 ہے کہ اس کی

۳۱

اگر جو دین کو جبکہ بعض فضل ہے بعض بر سو موں تو زیادہ کرتا ہے ایمان یقین کو اور جس کے ولین مرض ہے تو وہ
 خشک ہوتا ہو جطیع کیتی خشک ہوتی ہے وہاں بال تغیر شبہ منہ تفسیر یعنی نسبت تفسیر کے ہو کر زیادہ تر
 ہو تفسیر سے پہر جب اللہ پاک نے یہ ذکر کیا کہ اس میں نصیحت ہو واسطے عقل والوں کو تو شرح صدر کا ذکر کیا ہے
 اسلام کے اس لیے کہ کال تنفع اسی شرح صد سے حاصل ہوتا ہے پس ارشاد فرمایا اَمِنْ شَرِّهِ اللَّهُ صَدْرُكَ لِلْإِسْلَامِ

فَهُوَ عَلَى نَفْسٍ رَئِيَةٍ ۖ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ ۗ أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ اللَّهُ نَزَّلَ الْحَسَنَ

الْحُسَيْنَ يَكْتُمَانِ مَشَا ۖ هُمَا مَثَلٌ ذُو قُرْبَىٰ ۖ جُلُودُ الْاَنۡفِ يَخۡشَوۡنَ ۚ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ اِذَا نَزَّلَ الْقُرْآنَ ۚ وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ اِذَا نَزَّلَ الْقُرْآنَ ۚ وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ اِذَا نَزَّلَ الْقُرْآنَ ۚ

اللہ نے ایمان پر سورہ اجالے میں ہوا اپنے رب کی طرف سے سو غرابی ہے انکو جس کے دل سخت ہیں اللہ

کی یاد سے وہ پڑے پڑے ہیں یکے صریح اللہ نے اقوامی بہت مراتب کتاب پس میں ہستی دوہرائی ہوئی بال کھر

ہوئے میں اس ہو کمال پر ان لوگوں کے کہ ڈرتے ہیں بزرگ سے ہر نرم ہوتی ہیں انکی کمالیں اور انکے دل اس

کی لطف پر یہی اہ دینا اللہ کا اس طرح راہ دیتا ہے جسکو چاہے اور جسکو راہ ہلا دے اللہ اسکو کوئی نہیں سمجھو

ف کتاب پس میں ہستی یعنی خوبی میں کوئی آیت کم نہیں دوہرائی ہوئی یعنی ایک عائشہ کی طرح سے تقریر کیا

ف حافظ ابن کثیر کہتے ہیں اَمِنْ شَرِّهِ اللہ تبارک و تعالیٰ یعنی کیا پھر شخص جسکا سینہ اللہ نے کھل دیا واسطے

اسلام کے صودہ ایک دشمنی پر ہے بزرگ کی طرف سے برابر ہوتا ہے یا در وہ شخص جسکو سخت دل ہو حق ہو

دور پڑا ہوا ہے ہرگز نہیں کہا قال تعالیٰ اَوَلَمْ يَكُنْ اَنْ مَثَلًا فَاحْشٰنَا ۚ وَجَعَلْنَاهُ اَوَّلَ الْاَشْيَءِ ۚ وَفَاِذَا لَئِنْ

کُن مَثَلًا فِي الظُّلُمٰتِ لَنُخْرِجَنَّهَا اَوَّلَ الْاَشْيَءِ ۚ اِذِ الْاَشْيَءُ خَالِيَةً ۚ اُولٰٓئِكَ هُمُ الرَّاٰثِرُونَ ۚ وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ اِذَا نَزَّلَ الْقُرْآنَ ۚ وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ اِذَا نَزَّلَ الْقُرْآنَ ۚ

دل نرم نہیں ہوتے وقت ذکر اللہ کے اور ذوق و دعا جزئی کرتے ہیں زیادہ کہتے ہیں سمجھتے ہیں یہ ہیں حیرانگیزی

میں تو اللہ تعالیٰ اللہ نزل احسن کے دینے لایہ یہ ہے طرف سے اللہ عز وجل کی اپنی کتاب قرآن عظیم کی جو کہ نازل

کی گئی ہے اسکے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر مجاہد نے کیا یعنی سارا قرآن مشابہتانی ہے قنادہ

کما آیت مشابہتانی ہے آیت کو اور حرف مشابہ ہوتا ہے حرف کے ضحا کے کما تروید قول ہے یعنی ایک بات

بار بار کہی تاکر اپنے رب تبارک تعالیٰ سے سمجھیں فکر مرہ حسن نے کہا کہ دوہرایا اللہ نے اس میں قضا کو حسن نے تھا

زیادہ کہا کہ سورت میں ایک آیت ہوتی ہے اور دوسری سورت میں ایک آیت جو اسکے مشابہ ہوتی ہے

عبدالرحمن بن عبد بن سلم نے کہا کہ مثانی ہو اور دو دوسرے حضرت نبوی و حضرت صالح اور انبیاء علیہم السلام

جس کا ایک
 غرض کہ وہ تھا
 یہ چیزیں اس کو تھوڑی
 کیا اور ان کی اس کو تھوڑی
 اس کے لئے تھوڑی
 تو ان میں تھوڑی
 اس کے لئے تھوڑی
 یہ چیزیں ان سے
 میں تھوڑی
 اس کے لئے تھوڑی

کو ختم کر دیا تو مصوب ہو گیا یا کر دیا اسکو ہٹا ہوا پانی زمین میں متقابل نے کہا یہ معنی ہیں پھر کر دیا اسکو
کنوین اور چشمے زمین میں اُس طرح یہ ذکر کا ٹھکانہ صیغہ ضلع کا واسطے حاضر کرنے صورت
اخراج کے ہے یعنی پھر کا تار ہٹا ہے پس بل اس پانی کے زمین کی کیتی جس کے رنگ مختلف ہوتے ہیں کوئی
نرو کرئی ہنر کوئی سپید کوئی سرخ یا ملو والوان و اصناف ہیں یعنی کوئی گیسوں ہے کوئی جو ہے کوئی چنا
ہے کوئی جو ہے انکے سوا اور اقسام کے جوہر غیر لفظ نوع کا شامل ہے اُن سب سے کیا کہ جو کافی عاتی
ہیں یہاں تک کہ مقامات یعنی گیلہ چارہ جانور و کھا پھینچ کتے ہیں خشک ہونے سوکنے کو جبکہ روئیدگی
کا سوکنا پورا ہو جائے اور پھر اُن گھنے کی جگہ سے انکے منتشر و نیکا وقت آپہنچے تو اس وقت محاورہ
میں یوں بولتے ہیں کہ بلج البت نہیچہ بچیا جو تہری نے کہا بلج البت ہیا جا بولتے ہیں جبکہ روئیدگی
خشک ہو جائی اور جس میں کی روئیدگی سوکھ گئی یا زرد پڑ گئی تو اسکو ارض یا بچہ کہتے ہیں الاجت
الرج البت یعنی بولنے روئیدگی کو سوکھا دیا پھر کہتے ہیں صحنی نے کہا ہے کہ حاجت الارض تہیچہ بولتے
ہیں جبکہ اسکی روئیدگی پشت پیرے یعنی جاتی رہے کہا اور اسی طرح بلج البت ہ حطام کہتے ہیں شہر
مستقت و تنکسر کو یعنی ریزہ ریزہ ہونے والی مانو خوری اس محاورے سے کہ جب ٹکڑی خشکی کے ماسے ریزہ
ریزہ ہو جائے تو کہتے ہیں ٹخلم ہودا اور جب جانور بڑی عمر کا ہو جائے تو اسکو خطم بولتے ہیں جلم تعدی
بحرکت ہوتا ہے پس کہنے ہیں خطمہ حطامن باب ضرب یا خطم اور خطمہ بتشدید بانہ ہے جمہور نے
ٹم بجلہ کو برف پڑا ہے قابل پر عطف کیا ہے اور ابو بشر نے نصب باضاران اسکی کوئی وجہ نہیں ہے
معنی یہ ہیں پھر وہ کہتی سو کہ باقی ہے تو تو دیکھے اسکو بعد اسکے سبزی و ترد تازگی کے اور حسن و رونق
کے زرد کہ اسکی سبزی جاتی رہی اور تازگی زائل ہو گئی پھر اسکو کر ڈالتا ہے ریزی ریزی سے اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ ذِکْرًا
لِّاُولٰی الْاَلْبَابِ یعنی یہ پانچ فعل جنکا ذکر ہوا بیشک نہیں البتہ تذکر ہے واسطے معجم عقل والوں کے کیونکہ یہی
لوگ اشیا کو انکی حقیقت پر سمجھتے ہیں پھر فکر کرتے ہیں اور عبرت لیتے ہیں اور جلتے ہیں کہ حال حیات دنیا
کا عبرت نقطہ اور قرب اتمام ہونے میں اور اسکی بخت و رونق و نصارت کے جائز میں مثل اس کہتی
کہ ہے پس جب تفکر و اعتبار اس بات کے جانے کا انکو نتیجہ دیکھا تو وہ اس کو دہوکا نہ کہا میں گئے اور نہ اسکی
طرف مائل ہونگے اور نہ دام نعیم دائم و حیات مستمول لذت خالصہ پر اسکو اختیار کرینگے اور اس بات میں
انکو کوئی شک باقی نہ رہیگا کہ اللہ پاک بعث و حشر بقراد ہے کیونکہ جمہور قادر ہوا وہ آپس ہی قادر ہے
کسی نے کہا یہ ایک مثل ہے کہ اللہ پاک نے اسکو بیان فرمایا ہے واسطے قرآن شریف کو اور واسطے قصہ
من فی الارض کے معنی یہ ہیں کہ اللہ نے ادا با قرآن پھر اسکو داخل کیا مونیں کے ملان میں پھر کا لکھا

کہ باطن کھڑے ہو جاتے ہیں انکی کھالوں پر اور روتی ہیں انکی انگلیاں اور ہین پکڑتے ہیں انکے دل طرف ذکر
اللہ کے انکی یہ صفت نہیں کی کہ انکی عقلیں جاتی رہتی ہیں اور اپنے غشی طاری ہوتی ہے یہ جو ہے سواہل بدیع
میں ہر اور شیطان کی طرف سے ہے سدی نے کہا تم تلبین جلودہم وقلوبہم الی ذکر اللہ احوالی وعدہ اللہ تو لہ
ذکات ہر اللہ الایہ یعنی یہ صفت ہم اس شخص کی جسکو اللہ نے ہدایت کی اور جو شخص اس کے برخلاف ہو تو وہ
انہیں سے ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے گمراہ کیا ومن فیصل اللہ فالمن ہادین ففتح البیان کا بیان سلاح صد
یہ ہے کیا پر وہ شخص جسکے سینے کو اللہ نے وسیع و فراخ کر دیا ہے واسطے قبول حق کے اور اسکو کہو لہ یا ہے واسطے
راہ پانیکے طرف راہ خیر کے سدی نے کہا وسیع کر دیا اسکے سینے کو واسطے اسلام کے واسطے خوش ہونیکے
ساتھ اسلام کے اور واسطے چین پکڑنے کے طرف اسکے شرح صدر لاسلام عبارت ہو کمال کرنے متحد اور
واسطے اسلام کے ایلے کہ سینہ جگہ ہے قلب کی کون قلب جو کہ منہ ہے روح کا کون روح جس متعلق ہوتا
ہے نفس جو کہ قابل ہے واسطے اسلام کے پس کھٹنا سینے کا سدی سے دل کے کھٹنے کا تہذہ و فائین کلام
وایسا ہے جیسا کہ فمن حقین گزر چکا ہے کلمہ من مع اپنے ماتحت کے مبتدا ہے خبر اسکی محذوف ہو تقدیر یہ ہو
مکن قسمی قلبہ وطبع اللہ علیہ ورج صدرہ فلم یبتداس خبر محذوف پر یہ قول وال ہے قول القاسیہ قلوبہم معنی یہ
میں کیا پر وہ شخص جسکے سینے کو اللہ نے وسیع کر دیا ہے واسطے اسلام کے سوائے اسکو قبول کر لیا اور انکی
حیال چلا ہیں وہ سبب اس وسیع کرنے کے بیان و بصیرت و یقین ہدایت پر ہے طرف سوائے رب کو وہ
اسبب اسکا افاضہ کرتا ہے مثل اس شخص کے ہے جسکا دل سخت پڑ گیا اور اللہ نے اسپر ہر گناہی اور اسکا
سینہ تنگ ہو گیا بسبب اسکو سوا اختیار کے سودہ گراہی کو انہیں یوں میں اور جمالت کی بلا فتن میں ہو گیا
قتادہ نے کہا کہ نور اللہ کی کتاب ہے اسی کے ساتھ اخذ کیا جاتا ہے اور اسی کی طرف تہا کیا جاتا ہے رجحان
نے کہا تقدیر آیت کی یہ ہے فمن شج اللہ صدرہ بکس طبع علی قلبہ فلم یبتدس یعنی کیا پر وہ شخص جسکا
سینہ اللہ نے کھول دیا مثل اس شخص کے ہے جسکے دل پر مہر کی گئی سوائے راہ نہ پائی بسبب اسکی سختی کو حضرت
ابن عباس نے فرمایا من شج اللہ صدرہ لاسلام حضرت ابو بکر صدیق رضہ میں ابن عمر دویہ نے حضرت ابن
مسعود رضہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ آیت پڑھی ہے عرض کیا یا نبی بلکہ کیونکہ ہے
نہانا اسکے سینے کا اپنے فرمایا کہ جو وقت نور دل میں داخل ہوا تو وہ کھل گیا اور فروخ ہو گیا ہے عرض کیا پر
اسکی عیاست کیا ہے یا رسول اللہ آپ نے فرمایا لا تابة الا کمل الخلو ووالجافی عن ذکر العزیز والناہک لکن
قبل نزول لکون معنی مرجع ہونا طرف گمراہی کے اور جلا ہونا ہو کے کے گمراہ سے اور تیار ہونا واسطے موت کے
قبل نزول ہوتے کے وارج ابن عمر رضہ عن محمد بن کعب القحطی عن عمار شہدا حکیم ترمذی نے نوادر

تھے اور انکو خیر دیتے تھے اس کی جو ایمین سے اپنی نازل ہوتی تھی ایمین بیان ہے اسکا کہ اس قول جبکہ سابق میں ذکر ہوا ہے وہ قرآن شریف ہی اسم مبارک اللہ کو ابتدا میں آیا اور نزول اسکی خبر قرار دی ہو
 ایمین میں نشان ہے اس بحریث کی یعنی اللہ پاک جو کہ متعین جمیع صفات کمال ہے اسنے اس حسن و جمیل
 کو نازل کیا ہے تو معلوم ہوا کہ یہ احسن بحریث بڑی محفل و مکرم شے ہے قرآن شریف کو جو موصوف
 باحسن حدیث فرمایا سو واسطے دو وجہ کے ہے ایک تو لفظ کی جہت سے ہے کیونکہ قرآن فصیح و بلیغ
 و ابلغ کلام سے ہے اور شعر کی جنس سے نہیں ہے اور نہ جس طرح خطب و رسائل سے بلکہ وہ ایک ایسی نفع ہے
 کہ اپنے اہل و عیال طرز میں سب کی مخالف ہو دوسرے معنی کی جہت سے ہے کیونکہ قرآن ایک ایسی کتاب
 مبارک ہے کہ ناقص و مختلف سے منزہ و بر ہے اور نقل ہے اخبار نہیں قصص و ایں اخبار خوب گذر
 وعدہ و وعید و جنت و نار وغیرہ پر کتابا بیل ہے اس بحریث سے یا حال ہے اس سے مستشیا تھا صفت ہے
 کتابا کی یعنی اللہ نے نازل کی خوبترین حدیث وہ کون ہے ایک کتاب ہے ایسی کتاب جبکہ بعض
 مشابہ ہے بعض کو حسن و حکام و صحت معانی و قوت مبانی میں اور اسکے پہنچنے میں طرف اعلیٰ درجہ
 بلاغت کے اور دلالت کرنے میں منافع عامہ پر قیادہ نے کہا کہ مشابہ ہے بعض انکا بعض کو استون میں
 اور حرفوں میں کسی نے کہا کہ مشابہ ہے اللہ کی کتابوں کو جو کہ انبیاء اللہ پر نازل کی گئی ہیں مثالی و درجہ
 صفت ہے کتابا کی جمع ہے یعنی تضمیم و فتح ثانیہ مثلاً دونوں شدہ کی یا مثنی و فتح سیم و تخفیف لون کے
 برخلاف قیاس کیونکہ قیاس مشیات ہی بخود ہے تشبیہ یعنی تکریر سے یعنی ایسی کتاب کہ دہرائو جاتے
 ہیں ایمین قصود مکرر ذکر کیے جاتے ہیں ایمین ہوا غلط و احکام کسی نے کہا کہ قرآن دہرایا جاتا ہے تلاوت میں
 میں انکا سامع طول نہیں ہوتا ہے اور نہ قاری اسکے پڑھنے سے اکتاتا ہے جہوں نے مثالی و فتح یائے
 تخفیف پڑا ہے اور ہشام نے ابن عامر سے اور ثیر نے یسکون یا واسطے تخفیف کا اور واسطے ثقیل جانے
 اسکی تکرار کے یا اس بنا پر کہ خبر ہے بتدویر و مخدوف کی ایہ ہو مثالی حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ قرآن سارا
 مثالی ہے ایک قول کا اول گذر چکا ہے تیسرا لفظ انکا یہ ہے کہ کتاب اللہ مثالی ہے یعنی فیہ الامم و ارا
 یعنی دہرایا گیا ایمین امر یا بار امام رازی نے مثالی کے معنی بیان کیے ہیں فرمایا ہے کہ اکثر چیزیں جو
 قرآن میں مذکور ہیں مگر میں جڑ سے جوڑے جیسے امرونی عام و خاص محل مفصل احوال سموات و ارض
 جنت و نار نور و ظلمت لوح و قلم ملائکہ و شیاطین عرش و کرسی وعدہ و وعید بجا و خوف مقصود اس سے بیان
 ہے اس بات کا کہ ہر شے ماسوے حق کے زوج ہے اور فردا حد حق اللہ ہی ہے اس کلام میں جو تکلف
 بعد مقصود نزل سے ہے مدغنی نہیں ہے اب یہی بات کہ کتابا تو واحد ہے اسکی صفت مثالی ہم

کیونکہ آئی سوا سکی یہ وجہ ہے کہ کتاب ایک جملہ ذات تھلیل ہے اور تفصیل شری کے ہی جملہ شے ہے دیگر ہر شے کی کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ قرآن اہل و عیال و خاندان و عوام و عصاب و یاروں کو کہ منصوب ہے سرعظ کمرات ہے نظیر اسکی تمہارا یہ قول ہے کہ انسان عروق و عظام و عصاب و یاروں کو کہ منصوب ہے بنا بر تمیز متشابہ ہے جس طرح کہتے ہو کہ ریت رجلا احسانا لای متشابہ متناہی یعنی ایسی کتاب کہ اس کے شری متشابہ ہیں مطلب یہ کہ جو چیزیں بار بار قرآن میں مذکور ہیں وہ باہم ایک دوسرے کے متشابہ ہیں شان و دل اللہ نزل لایہ کا یہ ہے کہ ابن جریر نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کاش آپ ہم سے حدیث بیان فرماتے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ بیت نازل فرمائی ابو اسود نے کہا مروی ہے

کہ ان صاحبہ ہلو اللہ فقالوا الرسول اصد علیہ وآلہ وسلم حداثا حداثا فزلت وامنی ان فیہ سحر وہ
عن سائر الاحادیث اتنی جملہ نقضہ منہ جلوس الدین الا یہ صفت ہر کتاب کی یا اس کی حال ہے اگرچہ وہ
نکرہ ہے لیکن صفت ہر اسکو تخصیص حاصل ہو گئی ہے یا ستانفہ ہے مقصود اس کی بیان کرنا اس میں شکار ہر
جو اسکے سامعین کو وقت اسکے سننے کے حاصل ہوتا ہے شعر اکتے ہیں تقبض کو یعنی سکر نے جو جبکہ کسی کا
چمڑہ خوف کے مارے سکر جائے اور جمع ہو جائے اور اسکے بال کھڑے ہو جائیں تو موقت محاورے میں یوں بولتے
ہیں کہ شعر جلد یعنی اسکی کمال سکر گئی اسی معنی سے شعر یہ ہے معنی یہ ہیں ایسی کتاب ہے کہ مضطر بتی ہیں
حرکت کرتی ہیں سکر تکی ہیں اسکے سننے سے کمالین ان لوگوں کی جگہ اپنے رب کو ڈرتے ہیں اور پکڑ لیتے ہیں
انکو پکپی زجاج نے کہا معنی یہ ہیں کہ جب کر کی جاتی ہیں آتین عذاب کی تو بال کھڑے ہو جاتے ہیں اس سے
کمال پر ان لوگوں کے جو اللہ سے ڈرنے والے ہیں بہ نرم ہوتی ہیں کمالین انکی اور دل انکے جبکہ ذکر کی جاتی
ہیں آتین رحمت کی شعر یہ ایک تفسیر ہے کہ پیدا ہو جاتا ہے انسان کی کمال میں وقت و عید و خوف و خشیت
کے واحدی نے کہا یہ قول ہے سارے مفسرین کا کسی نے کہ لکھ جلد سے مراد قلوب ہیں لیکن قول دل اولیٰ ہر
ہل سٹے کہ قلوب کی ذکر تو اب میں موجود ہے کسی نے کہا یہ معنی ہیں کہ جبکہ قرآن غایت جزالت و بلاغت میں
ہر پر وہ جس وقت اپنا عجز اسکے معارضہ و مقابلہ سے دیکھتے تو واسطے اسکے عظام کے اور واسطے تعجب کہ
اسکے حسن و بلاغت سونکے بدن پر بال کھڑے ہو جاتے تعلین کو تصدی بالی کیا ہے اس لیے کہ تفسیر ہے ایک
فصل کہ جو کہ تصدی بالی ہوتا ہے گویا یوں کہا گیا کہ تسکن و مطمئن الی ذکر اللہ لذت غیر مقصود یعنی ہر ساکن ہوتا
ہیں چین پکڑتے ہیں طرف ذکر اللہ کے نرم ہو کر اور مفعول ذکر اسکا مخدوف ہو تو تقدیر یہ ہے الی ذکر اللہ
رحمتہ و توابہ و جنتہ سبب اسکے معلوم ہونے کے عذاب کیا گیا حضرت عبد اللہ بن الزبیر سے مروی ہے
کہ میں نے اپنی ماں اہما سے کہا کہ عذاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کس طرح کرتے تھے جبکہ قرآن پڑھتے

کے لائق ہوں یا ستم میں کہ یہ واسطے میرے ہمیشہ ہونا مل نہ ہوگی وَمَا أَظُنُّ الشَّاعَةَ قَائِمَةً يَوْمَئِذٍ مِّنْ لِّمَن لَّمْ يَتَذَكَّرْ أَن يَرْجِعْ
نہیں کرتا ہوں قیامت کو کہ وہ قائم ہوگی جس طرح کہ انبیاء اُس کی خبر دیتے ہیں یا میں یقین پر نہیں ہوں بعثت
سے یہ بات کافروں و منافقین کے ساتھ خاص ہے ثواب مراد انسان سے جو کہ شروع آیت میں مذکور ہے جس پر
ہوگی باعتبار اُس کے غالب افراد کے کیونکہ یا اس اللہ کی رحمت سے اور قنوط اس کی خیر سے اور شک بعثت میں
نہیں ہوتا ہے مگر کافروں سے یا اُن سے جو کہ دین میں متزلزل ہیں اسلام تکلف ظاہر کرتے ہیں کفر کو
پوشیدہ رکھتے ہیں وَلَئِنْ رُجِعْتُمْ إِلَى رَبِّكُمْ لَيُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ
اس لیے کہ قسم شرط پر سابق ہے یعنی البتہ اگر رجوع کیا جاوے اُن طرف اپنے رب کے بقدر یہ سچ ہونے قیام ساعت
کے اور حصول بعثت و نشو و نما کے جس کی انبیاء ہم کو خبر دیتے ہیں تو بیشک واسطے میرے نزدیک اُس کے البتہ اسی
حالت ہوگی نعمت و کرامت سے پس اُس نے یہ خیال کیا کہ وہ دنیا کی خیر کا مستحق ہے بسبب اس خیر و خوبی کو
جو اُس میں ہے اور آخرت کی خیر کا بھی مستحق ہے بسبب اُن بات کے جس کا اپنے جی میں اعتقاد کیا اور اس کو
اپنے نفس کے واسطے ثابت کیا حالانکہ یہ ایک اعتقاد باطل و ظن فاسد ہے یہ کلام کئی مبالغوں کو متضمن ہے
ایک تو قسم و امان کے ساتھ تاکید کی دوسرے دونوں طرف مقدم کیے تیسرے صنیع تفضیل کی طرف عدول کیا
اس لیے کہ جس نے تائید سے احسن کی امید پاک نے اس کافر کے قول کا یہ جواب دیا فَكُنْتُمُ الْيَائِسِينَ
البتہ ہم خبر دینگے اُن لوگوں کو جو منکر ہوئے اُس عمل کے جو انہوں نے کیا دن قیامت کے مطلب ہے
کہ بات ویسی نہیں ہے جیسے وہ خیال کرتا ہے اُس کے واسطے تو عقاب شدید ہے چنانچہ فرمایا وَلَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ
مِّنْ عَذَابٍ يُعَذِّبُهُمْ يَوْمَئِذٍ لَّا يَرْجِعُونَ اُن کو کاٹ ہے عذاب ہے بسبب اُن کے گناہوں کے
یہ لام اور اول کا لام دونوں توطیہ قسم کے ہیں پھر جب امید پاک اُس شخص کے اقوال نقل کر چکا جس نے ایمان
کیا بعد اس کے کہ اُس کو تکلیف پہنچی تھی تراب اسکا احوال ہی بیان کیا پس ارشاد فرمایا وَإِذَا أَعْمَسْنَا
عَلَىٰ لُحُومِنَا مَعْمَسًا وَنَارًا بَاحًا نَّارًا وَإِذَا أَمْسَاهُ الشَّمْسُ فَلَدُودٌ كَمَا كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن كَانَتْ

مِنْ عِندِ اللَّهِ لُحُومٌ مِّمَّنْ هِيَ مِنْ آمَلُكُمْ هِيَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۝ سَيَرْجِعُ إِلَيْكُمْ فِي الْأَفْوَاقِ
وَفِي الْأَفْوَاقِ حَتَّىٰ يَبْلُغَكُمْ أَفْوَاقُكُمْ بِرَبِّكُمْ أَفْوَاقُكُمْ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ أَلَا أَفْهَمُ
فِي مَآثِرِهِ مَنِ اعْتَدَىٰ عَلَيْهِمُ الْآلَاءُ يَكْفُلُ شَيْءٌ يُحْجِظُهُ ۝ اوجیب ہم نعمت پر حسین انسان پر ملاحا جو ہے اور شہر
ابن کثرت اور جب گئے اس کو ربانی تو دعائیں کرے جو دینی تو کہہ بدلا دیکھو تو اگر یہ ہو امید پاک کے پاس ہے پھر
مستی اُس کو نہ مانا اُس سے بدکا کون جو دور چلا جاوے مخالف ہو کر اب ہم دکھا دین گئے اُن کو اپنے منوں نے دنیا
میں اور آپ اُن کی جان میں جب تک کہ گمجاوے اُن پر یہ کہ تہیک ہے کیا تیرا رب تہوڑا ہے ہر چیز پر گواہ

کرتا ہے تو پہل جاتا ہے اور بڑا بنتا ہے اور اگر کسی بلا و نعمت کا احساس کرتا ہے تو ذلیل و خوار ہو جاتا ہے پس
ارشاد فرمایا لَا يَسْتَأْمِرُ الْإِنْسَانُ مَعَ دُخَانِهِ لَخَيْرِ قِرَآنٍ مِّثْلَهُ الشَّرُّ قَبُولُ يَسْتَأْمِرُ مَعَهُ لَوْلَا نَبِيٌّ هُوَ
انسان خیر کے مانگنے سے واسطے اپنے نفس کے اور اس کے کہنچنے سے طرف اپنے اور ہمیشہ اپنے رب کے مال کا
سوال کرتا رہتا ہے خیر سے مراد اس جگہ مال و صحت و سلطان و غلبہ و رفعت ہے سدی کہتے ہیں کہ انسان
سے مراد اس جگہ کافر ہے کسی نے کہا ولید بن مغیرہ کسی نے کہا عتبہ و شیبہ و فرزدان ربیعہ اور اسمیہ بن خلف
اولیٰ صل آیت کا ہے عموم پر باعتبار غالب کے تو اب خلص عباد کا خروج اس کے منافی نہ ہوگا حضرت ابن مسعود
رضی اللہ عنہ نے من و دعار المال پڑھا اور اگر لگے اس کو برائی یعنی بلا و شدت و فقر و مرض تو بڑا مانا اسید ہونے
والا ہے اللہ کے روح سے بڑا اس توڑنے والا ہے اس کی رحمت کو مطلب یہ ہے کہ انسان کا اقبال خیر
کی حالت میں تو یہ حال ہے کہ نہیں پہنچتا ہے طرف کسی درجے کے مگر طالب زیادتی ہوتا ہے اُس پر اور
کبھی اُس کی طلب و ملول نہیں ہوتا ہے اور ادا بار و حرمان کے حال میں اُس کو فاطہ ہو جاتا ہے اللہ پاک کی
رحمت سے کسی نے کہا یونس ہے اپنی دعا کے قبول ہونے سے قنوط ہو رہا سبب بدگمان کے ساتھ اپنے رب
کے کسی نے کہا یونس ہے اس کر وہ کے زائل ہونے سے جو اس کو لگا ہے قنوط ہے یہ سبب گمان کرنے
اس کے دوام کے جو اس کو حاصل ہوتا ہے یا اس صفت ہو قلب کی یعنی رجا کا قطع کرنا اور قنوط ظاہر کرنا
اس کے آثار کا ظاہر بدن پر صنیع خلقی تراویں کے مقتضی ہے اور بعض اسی کے قائل ہیں اس بنا پر دونوں کا جمع
کرنا واسطے تاکید کے ہوگا یونس و قنوط و دونوں صیغے مبالغہ کے ہیں دلالت کرتے ہیں اس پر کہ وہ شدید
الیاس عظیم القنوط ہے دو طریق سے اس میں مبالغہ کیا گیا ہے ایک تو بنائے فعل کے طریق سے جیسا کہ
ہم نے اشارہ کیا اور طریق تکریر سے مع ظہور اثر یا اس کے جو کہ قنوط میں ہے کیونکہ قنوط یہ ہے کہ اثر یا
کا اس پر ظاہر ہو پھر وہ متضائل و منکر ہو یعنی اللہ کے فضل و رحمت کو اسید قطع کرے یہ صفت ہو کافر
کی بدلیل کریمہ اِنَّهٗ لَا يَخِيْسُ مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ اِلَّا الْفَقُوْمُ الْكَفِرُ قُلْ قَوْلُهُمْ وَلَئِنْ اَدْعٰنَاهُ رَحْمَةً مِّمَّا لَا
حرف التوطیہ قسم کا ہے لے واللہ لئن اور ليقولن قسم کا جواب ہے چونکہ یہ قائم مقام جواب شرط کے ہو گیا لہٰذا
لیے اس کو حذف کر دیا ہے یعنی البتہ اگر ہم اس کو دین کو لی خیر و عافیت و غنا بعد شدت و مرض و فقر کے
قرالبتہ وہ کہنے کا ہذا آئی یعنی یہ ایک ایسی شے ہے کہ میں اس کا استحقاق نہ کہتا ہوں اللہ پر اس لیے کہ وہ سب
عمل سے راضی ہے پس یہ خیال کیا کہ یہ نعمت جس میں وہ ہو گیا اُس کو پہنچی اس سبب کہ وہ اس کا مستحق
ہے اور یہ نہ جانتا کہ اللہ جانچتا ہے اپنے بندوں کو ساتھ خیر و شکر کے تاکہ ظاہر ہو جائے اُس کو شکر کا واحد
و منکر سے اور صابر جانے سے مجاہد بنے کہا اس کے یہ سننے میں کہ یہ سبب میرے عمل کے ہے اور میں اُس

بندہ
الکفر
و منکر
و منکر

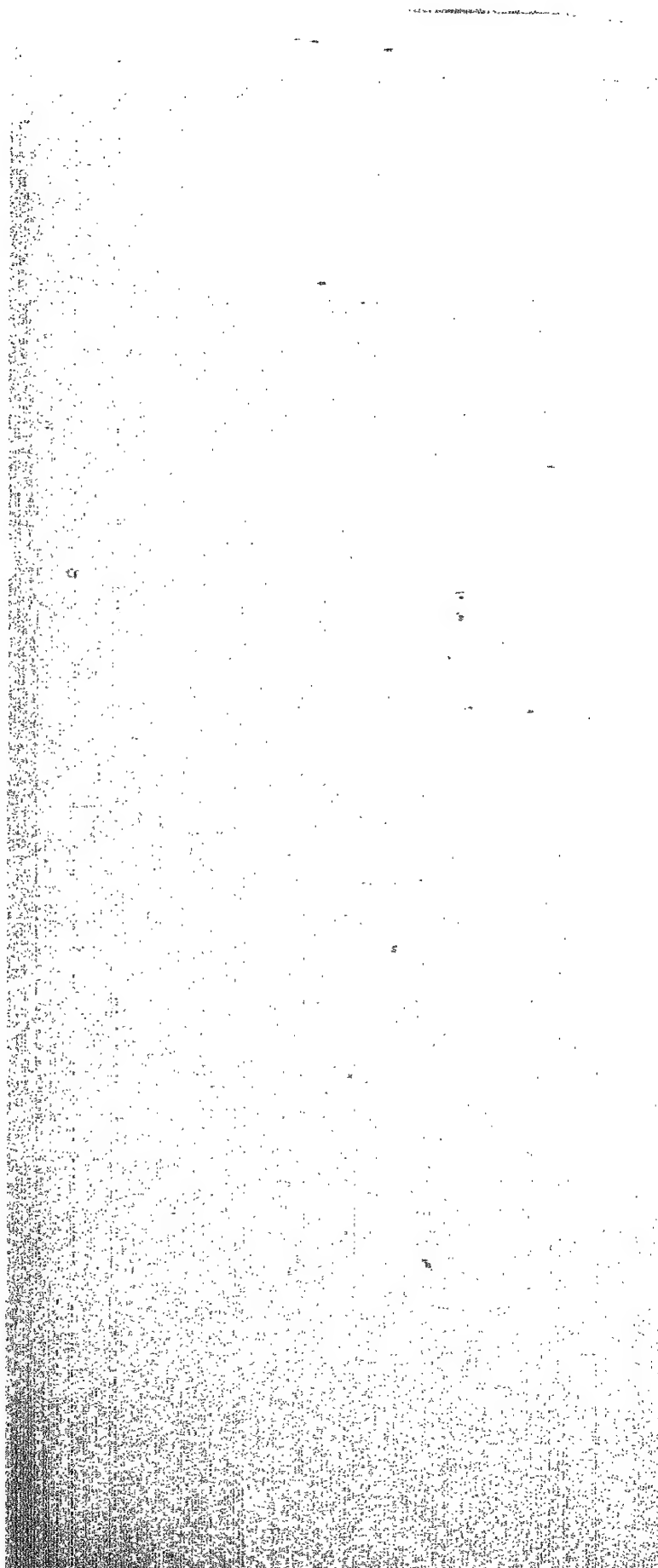
فَلَا تَنْظُرْ تُرِيدُ مَعْتَبًا أَنْتَ الَّذِي تُسَيِّئُ وَتُصَيِّرُ أَنْتَ الْمُصْرَفُ كَانَ فِي صَفِيرِ أَنْتَ الَّذِي تَعَاهُ خَلَقَتْهُ أَنْتَ الَّذِي تُطْعَمُ وَتُكَلِّبُ أَنْتَ الَّذِي لَا شَيْءَ مِنْهُ لَهُ	فَاَنْظُرْ لِيكَ فُفَيْكَ مَعْتَبًا فِي الدُّنْيَا وَكُلِّ مَعْتَبٍ عَوْبًا تَحْتَاسْتَقِلُّ فَتُحْكِكُ الْكَبَرُ يَتَخَاوُ مِنْهُ الشُّعْرُ الْبَشَرُ يُخَيِّدُهُ مِنْ أَنْ يُكَلِّبُ الْخَلَا وَإِحْقُ مِنْهُ بِأَلِهَ الْفَلَاكُ
---	--

یہ جس وقت تو نظر کرے طرف کسی شے کے راہ کرے تو عبرت کا مطلب ہے کہ عبرت حاصل کرنے کو کسی شے کی طرف نظر کرے تو تو خود اپنی طرف نظر کر تجھی میں بڑی عبرت کو خود پورے کا پورا ایک عجیب عبرت کا ہے دینی آنفیکہ اَفَلَا تَتَّبِعُونَ تُو دُنْیَا میں شام و صبح کرتا ہے تیرے سارے کام ایک سے ایک ٹرہ کر تیرے میں مگر تو اپنی طرف تو نظر بند کر لیتا ہے اپنے کاموں میں غور نہیں کرتا خود کو سب بہتر سمجھ کر لیتا ہے سارے دن غیر کار و نماز لکھا کو تا ہے فلان اچھا فلان بُرا اگر اس طرح اپنا مارے اعمال لکھتا تو ایک کام کی بات نہی اور غور کرنے سے اپنا حسن و قبح معلوم ہوتا اور اپنی ہر بات ایک عبرت ظاہر ہوتی یا بچھل تو اپنی چین کی حالت کو غور کر کہ تو محض عاجز رہتا اپنا کوئی کام نہیں کر سکتا مان باب نیرے کام کرتے تھے بگناہاں ناستا ناستا نا سلا نا وغیرہ میں تو کچھ تصرف نہیں کر سکتا تھا تجھ میں تصرف کیا جاتا تھا پہر آہستہ آہستہ ذرا کر کے تیرے جسم میں بڑائی آئی جو بڑے سے بڑا پہر قوی میں قوت و توانائی آئی اب اپنے سارے کام خود کرنے لگا اور اس وقت کو بھول گیا اپنے جمال و کمال و قوت پر ناز و کبر کرنے لگا گویا ہمیشہ سے ایسا ہی تھا یہ ہوتے ہوتے ضعف قوی کی صبح کا وہ خود بھولی مرغ پیری نے بانگ دی پہر صبح صادق ہو گئی اب تیرا سارا بدن تجھے موت کی خبر دینے لگا ایک طرف سے سفید بال خبر دے رہے ہیں دوسری طرف سے کمال چمکاتے صفائی جا کر جہر بیان کہ رہی ہیں کہ عیش و نشاط کی باط آٹھا و ضعف و کمزوری کا فرش بچھاؤ اب ان تین زمانوں میں نظر کر کہ کتنا تفاوت ہے بیچ کا زمانہ جس کا پہر پیغمبر فریفتہ و دیوانہ ہے اُس میں تیرے زور و قوت و بہمت و جود و شجاعت کا یہ حال تھا کہ ہمسروں سے خوب لڑتا بھڑتا دشمنوں سے مال چھینتا دوستوں کو عطا کرتا تھا اب یہ حال ہے کہ موت کے قاصد ایک ایک قوت کر کے تجھ سے چھینتے جاتے ہیں اور تو موت سے حذر کر رہے اور وہ سب کا سبچے چھین بے جا نیکی اور تیرا ہڈ کرنا اُس سے بچ کو نجات نہ دیکھا تیری کوئی شے تیرے ملک نہیں ہے اور جو کچھ تیرا ہے قدر اس سب کی تجھ سے زیادہ ترحق دار ہے اللہم توفیقنا و غفرنا

اور غفرنا
نفس پاک
محبوبین

استقامت وہ ہو کہ میں میں اپنے رب کی ملاقات کو مستقام ہے وہ گمیر رہا ہے ہر چیز کو صلے یہ سب بیان ہے
 انسان کے نقصان کا نہ سختی میں صبر ہے نہ نرمی میں شکرا انتہے ف حافظ ابن کثیر کہتے ہیں سنے
 یہ میں اور حبیب ہم انعام کریں انسان پر تو اعراض کرے طاعت سے اور تکبر کرے منقاد و مطیع ہونے سے و اسطر
 اسے عزوجل کے حکموں کے کما قال جل جلالہ فتوالت یزکینہ اور حبیب لگے اس کو برائی یعنی سختی تو طول دیو
 سوال کو ایک شے میں پس کلام عریض وہ ہے جس کے لفظ طویل ہوں اور معنی کم اور کلام وجیز اس کا عکس
 یعنی مائل و دل یعنی لفظ تہورے معنی بہت آمد تعالیٰ نے فرمایا ہے وَاِذَا مَنَّ الْاِنْسَانُ اَلْتَّوَدُّعَا نَا
 لِحٰیثِیْہٖ اَوْ فَاَعِدَّا اَوْ قَايَمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ غُضُوۡفَہٗ فَرَآ کَانَ لَمْ یَدْعُنَا اِلٰی خُبْرٍ مِّثْلَہٗ قَوْلَہٗ تَعَالٰی
 قُلْ اَرَاَیْکُمْ اِنْ کَانَ مِنْ عِنْدِ اللّٰہِ الْاٰیۃُ اللّٰہِ تَعَالٰی فرماتا ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو کہہ دے
 اُن مشرکوں سے جو قرآن کی تکذیب کرتے ہیں تم مجھے بتاؤ اگر ہو یہ قرآن اللہ کے پاس ہے ہر قسم اس کے
 منکر ہوئے یعنی تم اپنے حال کو کیا دیکھتے ہو نزدیک اُن کے جس نے اُسکو اپنے رسول پر نازل
 کیا اسی لیے یوں فرمایا کون زیادہ تر بہکنے والا اُس سے جو کہ شقاق بعید میں ہے یعنی کفر و عناد و مخالفت
 حق میں اور راہ دور میں ہدایت سے پہر فرمایا عنقریب ہم دکھا دیں گے اُن کو اپنی نشانیاں دنیا میں یعنی
 عنقریب ہم ظاہر کریں گے اپنی ولایت میں اور محبت میں اس بات پر کہ قرآن حق ہے اللہ تعالیٰ کے پاس سے
 انار آگیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر خارجی و دیلون سے جو دنیا میں ظاہر ہو گئی باہر طور کہ ملک
 فتح ہو گئے اور سلام اقلیم پر اور سارے دینوں پر غالب ہو گا حجاب ہر حسن و سدی نے کہا وہی انفسہم
 یعنی اور ہم اُن کو دکھائیں گے دیلین اُن کی جانوں میں ہر اور جنگ بدر و فتح مکہ وغیرہ و قاتل ہیں جو اُن پر
 نازل ہوئے جن میں اللہ پاک نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نصرت دی اور آپ کے صحاب کرام رضی اللہ
 عنہم کو مظهر و منصور کیا اور باطل کو اداس کے جہنم کو اُن میں ذلیل و خوار فرمایا یہی احتمال ہے کہ اُن
 اس سے وہ مواد و اخلاط و ہیئات عجیب ہوں جن سے اور جن میں اور جن پر انسان حرکت کیا گیا ہے
 چنانچہ یہ بات علم تشیع میں مبسوط ہو جو کہ وال ہے صانع تبارک و تعالیٰ کی حکمت پر اور اسی طرح وہ
 اخلاق متکلیف میں و فہم وغیرہ جن پر وہ مجبول و مخلوق ہو اسے اور وہ اعمال و افعال و کار بار و غیرہ جن
 میں وہ تصرف کرنے والا ہے زیر اقدار آئیہ جن سے گزرنے اور تجاوز کرنے کی قدرت نہیں رکھتا ہے
 ساتھ اپنے حول و قوت و حیل و خد کے بلکہ یہ ساری تصرفات اللہ پاک کی حول و قوت و قدر نافذ سے ظاہر
 ہوتے ہیں اور وہ اس کے نیچے مقصور ہے چنانچہ ابن ابی الدنی نے اپنی کتاب التفکر و الاعتبار
 میں اس مضمون کی نظم اپنی شیخ ابو جعفر قرظی سے روایت کی ہے حث قال حسن المقال سے

۱۰
 پر شیخ شمس الدین
 نور علیہ الرحمۃ
 ہر چنانچہ ان تکلیف
 کی جہان میں ہر
 شیا کی ہر وجہ
 ہر قسم کی
 وہ تکلیف ہر
 ہر تکلیف ہر



حق کے واسطے طبع ہونے سے ترفع و تکبر و تجبر کرتا ہے اور متجبر کرتا ہوا اپنی جانب کو مڑتا ہے یا یہ مٹنے میں کہ شکر و
 سفر ہو تا ہے یا جانب مجاز ہے نفس سے یعنی مار و تکبر کے شکر سے دور ہوتا ہے بذاتہ و کلیتہ نہ بجا نہ مطلب یہ
 کہ کبر کے مارے صرف اپنی جانب کو شکر سے نہیں پھیرتا ہے بلکہ کل کا کل پورا اس سے دور ہوتا ہے محاورے میں
 جانب بولتے ہیں اور ذات مراد لیتے ہیں چنانچہ شخص کے نام کی تصریح نہیں کرتے اور اس کی ذات و محل و مکان
 و جانب وغیرہ کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں منظور اس سے اس کی تعظیم کا شعار ہوتا ہے پس یوں کہتے ہیں حضرت
 فلان و مجلس فلان و کتب الی جہ فلان والی جانبہ الغری والی جانبہ الریح اور مراد اس سے اس شخص کی ذات
 ہوتی ہے یا یہ مٹنے میں کہ جب اللہ تعالیٰ اس کو کوئی نعمت دیتا ہے تو نعمت اس کو اترا دیتی ہے پھر نعم کو
 بھول جاتا ہے اور اس کے شکر سے اعراض کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذکر و دعا سے دور ہوتا ہے وَاِذَا اسْتَسْلَمَ
 الْمَلَأُ قُلُوبَهُمْ حَرِيصِينَ اور جب لگے اُس کو بلا وجہ و فقر و مرض تو وہ صاحب دعا و کثیر ہے عرب لوگ عرض
 و طول کا کثرت میں مجاز استعمال کرتے ہیں پس جب کوئی باتیں اور دعا بہت کرے تو بولتے ہیں احوال فلان
 فی الکلام و اعرض فی الدعاء اور یہ بطور استعارہ ہے جس شے کا فراخ عرض ہو اُس کا استعارہ کیا ہو
 اُس کی کثرت بتانے کو کیونکہ جو شے عرض ہوتی ہے تو اُس کے اجزا کثیر ہوتے ہیں یہ استعارہ تخیلی ہے اور
 تو دعا کو اس شے سے تشبیہی جو موصوف باسناد ہوتی ہے پھر اُس کے واسطے عرض ثابت کیا کہ قالہ لکھو
 عرض صیف سبائے کا ہے یعنی ثربی چوڑی دعا طویل نہ کہا اس لیے کہ طول احوال استہادین ہوتا ہے
 پس جیسا کہ عرض بڑا ہو تو اُس کے طول کا کیا خیال ہے کہ کتنا بڑا ہوگا کہا افادہ ابو اسود معنی یہ ہیں
 کہ جب اس کو بُرائی لگتی ہے تو اللہ تعالیٰ سے تضرع و زاری کرتا ہے اور اُس سے فریاد رسی چاہتا ہے کہ جو بلا
 اُس پر نازل ہوئی ہے وہ اس سے دور کر دے اور اُس کی بکثرت دعا مانگتا ہے پس شدت و تکلیف میں تو
 اُس کو یاد کرتا ہے اور رحمت و آرام میں اُس کو بھولتا ہے اور نزول نعمت کے وقت اس سے فریاد رسی چاہتا
 ہے اور حصول نعمت کے وقت اس کو چھوڑ دیتا ہے یہ کام کا فردن کا ہے اور ان کا جو کہ سلمان بن سے
 غیر ثابت قدم ہیں شہاب نے کہا اب اگر کوئی کہے کہ اُس کا عرض طویل دعا مانگنا اُس وصف کو سنائی ہو
 جو اول گزر چکا ہے کہ وہ یوس قنوط ہے کیونکہ دعا فرع ہے رجاء و طمع کی اور قنوط میں ظہور اثر یاس کا مستہر
 ہے تو ظہور دعا کا جو کہ رجاء و امید پر دال ہو اُس کے سنائی ہے تو کہیں گے کہ اس سببغات کا دفع یوں ممکن ہے
 کہ اس کو عدم اتحاد اوقات و احوال پر حمل کرین انتہے یعنی کسی وقت تو یوس قنوط ہوتا ہے اور کسی وقت
 لینی چوڑی دعا کرتا ہے یا یوں کہو کہ یہ حال اور قوم کا حال ہے اور وہ حال دوسری قوم کا یا کل کی شان
 ہے بعض اوقات میں کہا قالہ ابو اسود معنی نے کہا با قنوط ہے جنگل میں اور دو دعا عرض ہے دریا میں

و رحمة و فضلاً جماد می عبدک الہا قولہ تعالیٰ اَوَلَمْ یَکُنْ عَلَیْکَ اٰیٰتٌ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَہِیْدٌ یعنی اللہ
 ہے گواہ اپنے بندوں کے افعال و اقوال پر اور وہ گواہی دیتا ہے اس بات کی کہ حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم صادق ہیں اُس شے میں جس کی آپ نے اس کی طرف سے خبر دی کہ اَللّٰہُ لَیْسَ بِہِکَیْطًا بِمَا اَنْزَلَ اِلَیْکَ
 اَوَلَمْ یَسِیْطِہِ الْاٰیۃُ قَوْلُہُ تَعَالٰی اَلَا اَتَقٰصُمُ فِی فِرَیۡثَیۡمَیۡنِ لَیۡقًا وَّ رَیۡثَہُمۡ یُنۡصِبُ خَیۡرًا وَّ اَرِیۡکَ شَکَ مِیۡنِہِ
 قِیَاسَتِ کے قائم ہونے سے اسی لیے وہ اُس میں فکر نہیں کرتے ہیں اور نہ اُس کے واسطے عمل کرتے اور نہ اُس
 سے حذر و خوف کرتے ہیں بلکہ وہ اُن کے نزدیک ایک باطل امر ہے جس کی پروا نہیں کرتے ہیں حالانکہ وہ ضرور پہنچ
 والی ہے اُس میں کسی طرح کا شک نہیں ہے ابن ابی الدنیاء نے سعید الفزاری سے روایت کیا ہے کہ حضرت
 عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ منبر پر چڑھے اللہ پاک کی حمد و ثنا کی پہ فرمایا اِنَّمَا عَبَدُ اَیُّہَا النَّاسُ وَاَوَّلَہُ اَنْ یَّجْعَلَ
 یَاۤاِیُّہَا اَحَدٌ نَّہْ فَنَکُذُّ وَاٰیۃٌ فَاَکْثَرُ فِی ہٰذَا الْاَمْرِ الَّذِیۡ اَنْتُمْ لَیۡسَ لَکُمْ صَآئِرٌ وَّوَنَ فَعَلِمْتُ اَنَّ الْمَصْدِقَ
 یُطۡلَقُ الْاَمۡسَ اَحَقُّ وَاَلۡکَذِبُ یُطۡلَقُ ہَآلِکَ پہ اتر پڑے یعنی بعد حمد و ثنا کے میں کہتا ہوں لوگو میں نے تم کو
 کسی امر کے واسطے نہیں جیم کیا ہے کہ میں اُسکو تم میں جاری کروں لیکن میں نے اس امر میں فکر کی جس کی
 طرف تم جانے والے ہو سو میں نے یہ بات جان لی کہ جو شخص اس کا ماننے والا ہے وہ تو احمق ہو اور جو اس
 کی تکذیب کرنے والا ہے وہ ہلاک ہونے والا ہے یعنی احمق اس لیے ہے کہ جیسے اُس کے مثل اور لوگ عمل کرتے
 ہیں وہ اس کے واسطے ویسا عمل نہیں کرتا اور نہ اُس ہو اور اُس کے ہول سے حذر و خوف کرتا ہے اور وہ باوجود
 اس کے اُس کی تصدیق کرنے والا اور اُس کے وقوع کا یقین کرنے والا ہے اور باوجود اس کے اپنے لہو و جب
 و خصلت و شہوات و ذل و بے ثنادی کر رہا ہے تو اس اعتبار سے وہ احمق و نادان ہوا لغت میں احمق ضعیف
 اعتدل کو کہتے ہیں اور جو اس کا کذب ہو وہ ہلاک ہے یہ بات تو ظاہر و واضح ہے واللہ اعلم بہر اللہ پاک نے یہ بات
 ثابت کی کہ وہ ہر شے پر قدر ہے اور ہر شے کا محیط ہے اور قائم کرنا قیامت کا اُس کے نزدیک سہل و آسان ہے
 اَلَا اِنَّہٗ یُکَلِّمُ کُلَّ شَیْءٍ فِیۡ حَیۡطٍ یعنی ساری مخلوقات اُس کے زیرِ قمر ہے اور اُس کے قبضے میں اور اُس کے علم کی گہایت
 میں ہے اور وہی اُس میں اپنے حکم سے تصرف کرنے والا ہے سو جو اس کا چاہا وہ ہوا اور جو نہ چاہا نہ ہوا
 لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ اَخِرُ تَفْسِیۡرِ سُوْرۃِ حَمۡ اِسۡحٰۃِ وَاَمَّا الْمَہۡدِ وَالْمَتَدَفِیۡحِ فِیۡ مَہۡدِیۡہِہٖ اَمَّا الْمَہۡدِ وَالْمَتَدَفِیۡحِ
 سے مراد جس انسان ہے جس جہت ہو باعتبار غالب افراد کے نامی بر وزن رنی بنے لہجہ ہے محاورہ میں
 بولتے ہیں نایت و تماریت سببی عبادت و تباعدت اور منتائی مکان مہد کو کہتے ہیں نیز عین قتاحت
 مگر ہر وزن قابلِ ثبوت ہے بالف قبل العزہ حروف باقعدت کا ہے نامی جانب کیا یہ ہے اعراض سے ہے
 غالب افراد انسان کا یہ حال ہے کہ جب اللہ پاک اُس پر انعام کرتا ہے تو وہ شکر سے اعراض کرتا ہے اور

لیکن اللہ شاہ ہے جو
 جو کچھ انسان کی کار نیازی
 کرے اپنے اپنے حکم کے ساتھ
 اور شکر کے گواہ ہیں
 اور اس پر چھٹی
 ظاہر ہے حالاً

مصول آیت کا یہ تھا کہ تم نے جب یہ قرآن سنا تو اس سے اعراض کیا یہاں تک کہا کہ ہمارے بدل غلافوں میں ہیں اس
 شے سے جسکی طرف تو ہم کو بلاتا ہے اور ہمارے کانوں میں بوجہ ہیں اور یہ امر بغیر درت معلوم ہے کہ قرآن کا اس قسم
 سے ہونا کہ اس سے اعراض کرنا اور اس کو ترک کرنا واجب ہے اسکا علم یقین اس قبیل سے نہیں ہے کہ بالبدیہ جھگڑ
 ہو جائے اور توحید و نبوت کے قائل ہونے کے فساد کا علم ہی ایسا نہیں ہے جب یہ بات ثابت ہوئی تو اب جو
 کوئی نظر استدلال کی طرف رجوع کرنے سے پہلے قرآن سے اعراض کرے اور جو چیزیں متعلق باعتقاد و عمل
 اس میں ہیں ان کا منکر ہو تو وہ حق و حجب الاتباع کے منکر ہونے اور عذاب شدید کے مستحق ہونے سے کیونکر اس
 میں رہ سکتا ہے پس قرآن شریف کی تکذیب پر اصرار کرنا اور اس کو سونہ ٹھوڑا نظر و استدلال کی طرف رجوع
 کرنے سے پہلے غایت و رجحان کی بصیرت ہو اس پر کوئی عاقل جرات نہیں کر سکتا ہے اگر فراہمی اس کی تیز
 میں دلیلوں میں نظر و تامل کرتے تو صاف طور پر اس کی حقیقت اور حرج اس کی طرف وہ بلاتا ہے ان کی رستی
 مہر و نمونہ کی طرح ظاہر ہو جاتی لیکن چونکہ عداوت و دشمنی کی کالی گھٹا ان کے دلوں پر چھا رہی تھی اس لیے
 اس کی دلیلوں کی روشنی سے اندھے ہو کر انکار و اعراض کیا جب ان آیتوں کے دکھانے سے کام نہ چلا تو
 اللہ پاک نے اور آیتوں کے دکھانے کا ان سے وعدہ کیا پس ارشاد فرمایا مَسْكُوْنَةً اِيَّا تَنَافَى الْاَكَاْفِي وَفِي
 اَلْغَيْبِمْ حَقٌّ يَبَيِّنُ لَهُمْ اَنَّهُ الْحَقُّ يَنْفَرِ بِهْمُ اُنْ كُوْكَمَ اَمِنْ كَسَ اِبْنِي وَلا تَمِيْنُ قُرْآنَ كَسَجْ هُوْنِ
 کی اور علامتیں اس کو اللہ کے پاس جو ہونے کی اطراوت زمین میں اور ان کی جانوں میں یہاں تک کہ ظاہر ہو جائی
 واسطے ان کے یہ بات کہ وہ حق ہے آیات آفاقی سے مراد وہ حوادث ہیں جن کی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے ان کو خبر دی اپنے حوادث گزشتہ کے آثار اور فتوح بلاد جو کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے خلفا
 کے واسطے میرے لیے اور ظہور و غلبہ ملک و خرق و غریب پر بطور خرق عادت کو پس اگر قرآن اور رسول جس پر
 گونا گویا کیا جن نہ ہوتے تو آئندہ حوادث کا وقوع و بیان ہوتا جیسے ان کی خبر دی حالانکہ وہ حوادث عالم غیب
 میں تھے اور جو اخبار متعلق بحدوث ماضیہ قرآن میں ہیں وہ اس کے مطابق نہ ہوتے جو کہ تواریخ والوں کے
 نزدیک مقرر و مضبوط ہیں حالانکہ خبر دینے والا امی نہ لکھا نہ پڑھا اور نہ تاریخ دان لوگوں سے ملاحظہ اور
 اسی طرح جو لوگ حاملین قرآن نہیں اور اس پر ایمان لائے ہیں ان کو یہ نصرت خارق عادت نہ دیتا کیونکہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دشمنوں کا اور ان کے خلفا کے اعداء کا ان کی بصر میں دین کے دشمنوں کا
 خدا لایں ہر زمانے میں بطور خارق عادت و خارج از معمول ہوا ہے پس اگر دین کا امر حق نہ ہوتا تو ان کو یہ ثبوت
 و مستقر نہ ہوتا کیونکہ باطل کی تو ایک ہو جاتی ہے پھر تم جاتی ہے اور ایک غلبہ ظاہر ہوتا ہے پھر مضمحل
 ہو جاتا ہے قرطبی کہتے ہیں میں نے ہم ان کو دکھائیں گے بٹانیاں وہی وحدانیت و قدرت کی آفاقی

یا قنوط ہے ساتھ دل کے اور ذوق و عارضہ نفس ہے ساتھ زبان کے یا قنوط ہے بہت سہی اور ذوق و عارضہ نفس ہے واسطے اللہ
 تعالیٰ کے پیچ چھپ اللہ پاک نے مبالغہ کیا منکر کن کے وعید میں اور یہ بیان کیا کہ دو شرک سے اور شرک کا کی
 گو ابی سے رجوع کریں گے جن کے دنیا میں مدعی تھے تو بعد اس کے ایک اور تقریر فرمائی جو کہ ان پر وہب کافی
 ہے اس بات کو کہ قرآن سے اعراض کرنے میں اور جو اس میں امر تو حید و نبوت و حشر و نشر و جزا ہے اس کے
 عدم قبول میں مبالغہ نہ کریں پس ارشاد فرمایا قُلْ اَرَا کَیْفَ اَلَا یُفْعَلُ یعنی تم مجھے خبر دو اپنی حالت عجیب کی اگر تم پر
 اللہ کے پاس ہے جیسا کہ میں نے کہا پھر تم نے منکلی تکذیب کی اور اس کو قبول نہ کیا اور نہ عمل کیا اس لئے پھر جو
 اس میں ہے تو کون زیادہ تر گمراہ ہے اس سے جو کہ خلاف بعید میں ہو یعنی ایسا خلاف کہ حق سے نہایت
 دور ہے مطلب یہ ہے کہ تم سے بڑھ کر کوئی گمراہ نہیں ہے یہ سبب تمہاری غرض شقاوت و شدت عداوت کے
 کلمہ ارا یتیم یعنی خبر دینی ہے استعمال اس کا اخبار کے معنی میں مجاز ہے وجہ مجاز کی یہ ہے کہ حسب علم شے
 کا سبب ہے اس شے سے خبر دینے کا یا شے کا دیکھنا طریق ہے اس شے کے احاطہ کرنے کا علم سے اور صحت
 اخبار کا اس سے توجہ صیغہ واسطے طلب علم کے ہمایا واسطے طلب ابصار کے اس کا استعمال کیا گیا طلب
 خیر میں اس لیے کہ یہ دونوں طلب میں مشترک ہیں پس اس میں دو مجاز ہیں ایک تو استعمال ائی کا جو کہ
 یعنی علم یا البصر ہے اخبار میں دوسرا استعمال ہمزہ کا جو کہ واسطے طلب رویت کے ہے طلب اخبار میں قائلہ
 الشہادۃ شیخ نے دو مجاز یوں بتائے کہ رویت کا اطلاق کیا گیا اور اخبار مراد لیا گیا اس لیے کہ رویت اخبار
 کی سبب دوسرا یہ ہے کہ استفہام یعنی امر تمہیرا یا گیا اس لیے کہ استفہام و امر دونوں میں طلب ہوتی ہے اب
 رہی یہ بات کہ اصل میں ہونی شقاق اصل میں اسے شمی اصل منکم ہے یعنی کون شے بڑھ کر گمراہ ہے تم
 سے سو میں ہونی شقاق کو منکم کی جگہ میں رکھا ہے اس لیے کہ منظور بیان کرنا ان کے حال کا ہے شقاق
 و مخالفت میں اور یہ مخالفت سبب اعظم ہے ان کی گمراہی میں پہلا مفعول راہی کا محذوف ہے اور ارا یتیم
 الفسکم یعنی تم مجھے خبر دو اپنی جانوں کی اور دوسرا مفعول جملہ استفہامیہ ہے کما قالہ الکسبی اور جملہ فطریہ
 مستتر مذہب ہے در بیان دونوں مفعولوں کے اور جواب شرط کا محذوف ہے تقدیر یہ ہے فاقتم اصل من غیر کم یا
 فلا احد اصل منکم آقا دہ لاجل یعنی تم سے بڑھ کر کوئی گمراہ نہیں اس لیے کہ تم نہایت دور کی مخالفت میں ہو
 کیونکہ جو کوئی منکر ہوا اس شے کا جوابہ تعالے کے پاس سے نازل ہوئی یا میں طور کہ اس کو یوں کہے کہ وہ
 کہانیان میں اکلون کی یا شعرو سحر ہے یا چنین و چنان ہے تو بیشک وہ اس کا ایسا دشمن ہوا کہ اس کے
 دشمنی دوستی سے نہایت دور اور ایسا مخالفت ہوا کہ اس کی مخالفت اتفاق سے نہایت بعید جا نہ پڑی
 اور بلا شک جواب ہوا تو وہ نہایت دور کی گمراہی میں اور پہلے سے کے بیکار سے میں ہے چونکہ

پاس کی گئی ہے کہ راج ہے طرف اس شے کے جسے اللہ پاک اُن کو دکھا دے گا والا دل کے نشانی نے دو قول لکھے
 ہیں قرآن یا اسلام قاضی نے چار قرآن یا رسول یا توحید یا اللہ وجود دینے اس آیت کی یوں تخریف کی کہ اسکو
 اتحاد خالق و مخلوق پر حمل کیا تھا لے اللہ عاقل الظالمین علوا کبیرا آفاق جمع افق بضم ہمزہ و فاسے
 اہل لغت نے اسی طرح کہا ہے جیسے اعناق و عنق افق کہتے ہیں ناحیہ کو آفاق فراہمی و اطراف ہونے جنہا
 نے نقل کیا ہے کہ افق بفتح تین کہتے ہیں جیسے جبل و جبال جملہ اَوَّلَهُ یُکَلِّفُ بِرَبِّکَ الْاَیَّامَ تَلْفَہُ مَوْطُور
 اس سوان کو تو بیچ و تقریح کرنا ہے اس پر کہ قرآن کی شان میں تزدکر تے ہیں اور اُن کی عداوت پر جو کہ وہی
 ہوتا ہے طرف وارد کرنے آیات کے اور اس پر کہ اللہ تعالیٰ کے خبر دینے پر اکتفا نہیں کرتے ہیں ہمزہ
 الکامی ہے اور حرف واد واسطے عطف کے ہے مقدمہ پر جس کا مقام مقتضی ہے اے الم یغنیہم وکم یغنیہم
 اور برکات محل رفع میں ہے فاعل ہے کیف کا حرف بازائد ہے فاعل میں راجع ہی قول ہے اور مفعول
 محذوف ہوا ہے اولم یکنفک بابک اور انہ علی کل شے شہید بدل ہے برکات یعنی کیا غنی نہ کیا اُن کو
 اور کافی نہ ہوا اُن کو آیات موعودہ سے جو کہ بیان کرنے والے میں حقیقت قرآن کی یہ امر کہ اللہ پاک شہید
 ہے ساری ہشیا پر یعنی اس کا ساری چیزوں پر شہید ہونا پس ہے اور کسی آیت کی ضرورت نہیں ہے کہ
 قرآن کی حقیقت پر لائی جائے بعد اُس کے خبر دینے کے کہ وہ حق ہے کسی نے کہا یہ معنی ہیں کیا کافی نہیں
 ہے رب تیرا گواہ کفار کے اعمال پر یعنی اسکی گواہی کافی ہے کسی نے کہا یہ معنی ہیں کیا کافی نہیں ہے
 رب تیرا شاہد اس پر کہ قرآن اتار اگیا ہے اُس کے پاس کو شہید بننے عالم ہے یا یعنی حاضر ماخوذ شہادت
 ہے جس کے معنی حضور کے ہیں نزاج نے کہا اس جگہ کفایت کے یہ معنی ہیں کہ اللہ عزوجل اُن کے دلو
 وہ شے بیان کر چکا جس میں کفایت ہر دلالت میں حقیقت قرآن پر یا دین اسلام پر یا صدق نبوت حضور
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر یا یہ شے میں کیا کافی نہیں ہے تنبیہ کو یہ بات کہ اللہ تعالیٰ ہر شے پر شہید ہوا
 محقق ہے پس وہ محقق کر دے گا تیرے کام کو ساتھ ظاہر کرنے آیات موعودہ کے جس طرح کہ اُس نے
 باقی ہشیا کو محقق کیا ہے یا وہ مطلع ہے تو وہ جانتا ہے تیرے حال کو اور اُن کے حال کو یا یہ معنی ہیں
 کیا کافی نہیں ہے انسان کو زجر کرنے والا معاصی سے یہ امر کہ اللہ تعالیٰ مطلع ہے ہر شے پر کوئی
 پوشیدہ شے اُس پر بھی نہیں ہے اَلَا اَنْتَ خَدَّیْ فِیْ ہَرَمٍ مِّنْ لِّقَاۤیَہِمْ یُنِیْضُ خَیْرَ دَارِیْنِکَ فَشَک
 میں ہیں نبوت حساب ذاب و حساب کسی نے شریعت کو بضم سیم بڑا ہے جیسے خضیہ و خضیہ اَلَا اِنَّہٗ یُکَلِّفُ
 عجیب تھا و میں بولتے ہیں احاطہ محیط احاطہ و محیط یعنی اللہ پاک کے علم نے ساری معلومات کا اور
 اس کی قدرت نے ساری مخلوقات کا احاطہ کر لیا ہے اس میں وہی شہید ہے اس پر کہ جس نے ہر شے

سچ ایک ہے
 ہر شے کا شہید ہے
 ہر شے کا شہید ہے
 ہر شے کا شہید ہے
 ہر شے کا شہید ہے

میں نے اگلی امتوں کے سنازل کا اُجڑنا اور اُوران کی جانوں میں ساتھ بلایا اور ارض کے ابن زید لکھا کہ آفاق میں تو آیات سما اور اُن کے نفوس میں حوادث ارض مجاہد نے کہا آفاق میں فتح اُن بستیوں کی جن کی فتح اللہ تعالیٰ نے میسر کی واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور آپ کے خلفاء کے لیے بعد آپ کے اور آپ کے انصار دین کے لیے اطراف دنیا میں اور بلاد مشرق و مغرب میں عموماً اور ناحیہ مغرب میں خصوصاً وہ فتوح کہ ان کی مثل خلفاء زمین میں سے کسی کو میسر نہیں ہوئیں قبل اُن کے یا غالب ہونا مجاہد واکام پر اور غالب کرنا ان کے قلیل کا اُن کے کثیر پر اور سلاطین کرنا ان کے ضغاکا اُن کے قوی لوگوں پر اور جاری کرنا اللہ پاک کا ان کے ہاتھوں پر ایسے امور کا جو کہ محدود سے خارج اور خارق عادات ہیں وہی انفسہم سے مراد فتح مکہ ہے ابن جریر نے اس کو ترجیح دی ہے اور سنہال بن عمرو دسوی نے اسی کو اختیار کیا ہے قتادہ و ضحاک نے کما فی الآفاق سے مراد اللہ تعالیٰ کی وقوع میں جو امتوں میں واقع ہوئے اور فی انفسہم سے مراد روزِ بدر ہے عطائے کما فی الآفاق سے مراد قطارِ سموات و ارض میں سورج چاند تار و رات و لیل و ریح و اسطر و رعد و برق و صواعق اور روئیدگی و رخت پہاڑ و دریا و غیرہ اور فی انفسہم سے مراد وہ لطیف صفت و بدیع حکمت ہے جو انسان کی خلق میں رکھی ہے یہاں تک کہ پانچا نے پیشاب کی راہ میں کر آدمی ایک جگہ سے کھاتا پیتا ہے اور دو جگہ سے تمیز ہو کر نکلتا ہے اور دونوں آنکھوں میں جن سے دیکھتا ہے زمین و آسمان تک پانچو برس کی راہ اور دونوں کانوں میں جن سے فرق کرتا ہے در بیان مختلف آوازوں کے اس کے سوا اور بدیع حکمتیں جو اللہ پاک نے انسان میں رکھی ہیں اب اگر کوئی کہے کہ سنہجیم الخ اس کا مقتضی ہے کہ اللہ پاک نے ان نشانیوں پر اُن کو مطلع نہیں کیا بعد اس کے اُن کو مطلع کرے گا باوجود اس کے کہ ان سب پر اُن کو مطلع کر چکا اور یہ نشان اُن کے پیش نظر ہیں تو کہیں گے کہ مراد اس بار پر نہیں کہ ہم اُن کو دکھائیں گے اسرار اپنے نشانیوں کو پس اگرچہ ہر فعل ان پر مطلع ہیں لیکن ان کے سرِ حکمت پر ہنوز مطلع نہیں ہوئے ہیں کذا قال الکدخی ابن جریر حج سے مروی ہے کہ بارشِ روک دی ساری زمین سے فی انفسہم میں کما وہ بلایا جو ان کے جسموں میں ہوتی ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ کسے و انے سفر کرتے تو عادی و ثمود کے آثار دیکھتے پہر کہتے و انہ البتہ مقرر ہے کہ محمد نے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور فی انفسہم میں فرمایا امر ارض کسی نے کما کما فی انفسہم سے مراد انسان کا لطف ہونا ہے اس کے سوا اور انتقال احوال جس طرح کہ سورہٴ مومنین میں اس کا بیان کر چکا ہے انہ الحق کی ضمیر راجع ہے طرف قرآن شریف کے کسی نے کما طرف اسلام کے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لیکر آئے کسی نے کما غرضہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف راجع ہے یعنی اُن کو یہ ظاہر ہوا جیسا کہ آپ رسول حق ہیں اس کے

سے پہلے ان کی طرف اللہ زبردست حکمت والا ہی کتاب جو کچھ ہے آسمانوں میں اور زمین اور وہی ہے سب اور پڑا
 ورنہ کہ آسمان بہت ٹپن اور پڑا اور مریخ و کی بولتے ہیں خوبیاں اپنے رب کی اور گناہ بخشوائے میں زمین والوں
 کے سنا ہے وہی ہے صاف کرنے والا صبران اور جنہوں نے پہلے میں اس کے سوائے رفیق اللہ کو وہ یاد میں اور
 اور تجو پر نہیں ان کا ذوق آسمان بہت ٹپن رب کی عظمت کے زور سے یا فرشتوں کے ذکر کی کثرت سے تاثیر
 ہوا اور بہت ٹپن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا آسمان میں جبار انگشت جگہ نہیں جہاں کوئی فرشتہ نہیں
 رکھ رہا سجدے میں اتنے حافظ ابن کثیر کہتے ہیں حروف مقطعات پر اول کلام کر چکا ہے ابن جریر نے ایک
 افرغیہ عجیب منکر اطاعت بن مسدد اس جگہ روایت کیا ہے کہا ایک شخص حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی
 طرف آیا اور ان کے پاس خلیفہ بیان رضی اللہ عنہ تھے پس اس نے عرض کیا تم مجھے خبر دو و تفسیر قول اللہ
 حم عن کی راوی کہتا ہے کہ انہوں نے جہر بکالیا پھر اس سے اعراض کیا اس نے پھر اپنی بات کی تکرار کی اور اس
 سے اعراض کیا پھر اسے کچھ جواب نہ دیا اور اس کی بات کو ناخوش رکھا پھر اس نے تیسری بار اس کی تکرار کی تو
 بھی اس کی طرف کوئی نے جاری نہ کی پس نے کچھ جواب نہ دیا پس حضرت خلیفہ رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا میں تمہاری
 اس کی خبر دیتا ہوں میں پہچان گیا کہ انہوں نے کیوں اس کو مکروہ رکھا وہ اتنی ہی ہے حق میں ایک شہس
 ان کے اہل بیت سے اس کو عبد اللہ و عبد اللہ کہتے ہیں وہ اتر گیا ایک نہر پر سفر کی مہنوں سے اس پر تھوہر
 بنا کیے جا میں گئے شق کرے گا وہ میان ان کے شق کرنے کرے پس ان میں اس بند کو کاٹ کر لایا گیا پھر جب اسے تباہ
 و تعالیٰ اذن دیکھا ان کے ہاتھ کے زوال میں اور ان کی دولت و مدت کو منقطع ہونے میں تو اللہ عزوجل ان میں
 کے ایک شہر پر آگ بھیجے گارات کو تو وہ شہر صبح کو سیاہا ایک ہو جائیگا اور ایا جل جائیگا گو یا اپنی جگہ میں
 تھا ہی نہیں اور اس کے ساتھ کا شہر تعجب کرنا ہوا صبح کرے گا کہ وہ کیونکر اچانک فنا کر دیا گیا پس نہ ہوگی مگر سیلا
 اس کے اس کی یہاں تک کہ ان میں کا ہر جبار عنید اس میں حج ہو جائے گا پھر اللہ کو اور ان کو ایک ساتھ
 زمین میں و جہاں لگا سو وہ یہ قول ہے اللہ تعالیٰ کا حم عن یعنی غم نہ سن اللہ تعالیٰ و تفتنہ و قضا و تم میں یعنی عدل
 میں میں نے سیکون ق یعنی واقع باتیں اللہ یقین اس اثر سے نہ یا وہ تر خریب و حدیث ہو جس کو حفظ
 ابو یعلیٰ و صلی حضرت ابن عباس کے مسند کے جز ثانی میں عن ابی ذر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 روایت کیا ہے لیکن اسناد اس کی تنایت ورجہ ضعیف و منقطع ہے ابو معاویہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے
 اللہ عزوجل منبر پر چڑھے پھر فرمایا لوگو گویا سنا ہے تم میں کو کسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ تفسیر فرماتے تھے
 حم عن کی پس حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حسبت کی پھر کہا میں نے تم ایک اسم ہے اللہ تعالیٰ کہ
 اس سے حضرت عمر نے فرمایا پھر عین کہا عابن المولون عذاب یوم بدیعہ میں کیا اعراض کرنے والوں نے فلا

وہ حال صحت میں تھا
 مسند ابی یزید
 حضرت ابی یزید
 بہت شہرت میں
 عن ابی یزید

بدر کے دن کا فرمایا پسین کہا سید علم الذین ظلموا اے منقلب قلبین فرمایا یہ قاف تو حضرت ابن عباس حبیب
 ہوئے پھر حضرت ابوذر کھڑے ہوئے تو دوسری تفسیر کی جیسی حضرت ابن عباس نے کی تھی اور کما قاف ایک قافہ
 ہے آسمان سے کہ لوگوں کو ڈھانک لیگا قولہ تعالیٰ کَذٰلِكَ يُفَصِّلُ الْاٰیٰتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ
 تیری طرف یہ قرآن اتارا ہے اسی طرح اتارا ہے کتابوں کو اور صحیفوں کو مہیوں پر تجھ سے پہلے اللہ نے جو کہ
 غالب ہے اپنے انتقام میں حکمت والا ہے اپنے اقوال و افعال میں امام احمد نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہا سے روایت کیا ہے کہ حارث بن ہشام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا تو عرض کیا یا رسول اللہ
 وحی آپ پر کیوں کرتی ہے تو آپ نے فرمایا کہ یہی تو آتی ہے مجھ کو مثل آواز گھنٹے کے اور یہ سخت تر اس کی ہے مجھ پر
 پہرہ پہنچتی ہو جاتی ہے مجھ سے اور میں یاد رکھتا ہوں جو کچھ اُس نے کہا یعنی فرشتے سنا کر کہیں آتا ہے میرے
 پاس فرشتہ مرد بنکر سو وہ مجھ سے باتیں کرتا ہے پھر میں یاد رکھتا ہوں جو وہ کہتا ہے حضرت عائشہ نے فرمایا
 پس البتہ مقرر میں نے آپ کو دیکھا کہ اُترتی ہے آپ پر وحی سخت سرد وین پہرہ آپ پہنچتی ہوتی ہے اور آپ کی
 پیشانی البتہ ٹپکتی ہے از روی پیروز کے مطلب یہ ہے کہ نہایت سردی کے دن میں مارے شدت وحی کے آپ کی
 پیشانی مبارک سے پسینا ٹپکنے لگتا تھا اَحْرَجَا كُفٰی الصَّيْحَانِ وَاللَّهُ طَلَبُ الْوَقْفِ طَلَبُ الْوَقْفِ عَنْ عَبْدِ
 ابْنِ اللّٰمِ احمَد عن ابیہ بسند خود عن عائشہ رضی اللہ عنہا عن الحارث بن ہشام روایت کیا ہے کہ حارث نے رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کہ وحی آپ پر کس طرح نازل ہوتی ہے تو آپ نے فرمایا مثل صلصلہ جس کے پیچھے
 مثل گھنٹے کی آواز کے پہرہ مجھ سے پہنچتی ہوتی ہے اور مقرر میں یاد رکھتا ہوں جو اس نے کہا یعنی فرشتے
 نے اور فرمایا یہ وحی سخت تر اس کی ہے مجھ پر فرمایا اور کہیں آتا ہے میرے پاس فرشتہ پہرہ پہنچتی ہو جاتی ہے
 واسطے میرے لینے آدمی کی صورت میں پہرہ مجھ سے باتیں کرتا ہے پس میں یاد رکھتا ہوں جو وہ کہتا ہے امام
 احمد نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا
 تو عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ احساس کرتے ہیں وحی کا تو آپ نے فرمایا میں سنتا ہوں صلاصل کو جیسے
 گھنٹے کی آوازوں کو پھر میں اُس وقت جب ہوتا ہوں پس کوئی بار نہیں ہے کہ وحی کی جائے طرف میرے
 مگر میں نے گمان کیا کہ میری جان قبض کی جاتی ہے لَقَدْ يٰٓاَحْمَدُ كُنَّا حَافِظًا ابْنِ كُفْرِ فَرَمَاتِ مَعْنٍ كَمْ هُم
 وحی آنے کی کیفیت اول طرح بخاری میں اس طرز پر ذکر کر آئے ہیں کہ وہ معنی ہے یہاں دوبارہ ذکر کرنے
 سے وثقہ الحمد والمثو قولہ تعالیٰ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ یعنی جو کچھ آسمانوں میں ہے اور
 جو کچھ زمین میں ہے سب اللہ کے بندہ اور اس کے ملک ہیں اُس نے قدر و تعریف کر سخت میں میں وہ عَزَّوَجَلَّ
 الْعَظِيمُ یعنی اور وہی ہے سب اور بڑا اکمال اللہ سبحانہ و تعالیٰ اَلْكَبِيْرُ الْمُتَعَالِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيْرُ

اور اس حدیث میں
 حارث بن ہشام نے
 حضرت عائشہ سے
 روایت کیا ہے کہ
 وحی آپ پر کیوں
 کرتی ہے تو آپ نے
 فرمایا کہ یہی تو
 آتی ہے مجھ کو مثل
 آواز گھنٹے کے اور
 یہ سخت تر اس کی
 ہے مجھ پر پہنچتی
 ہو جاتی ہے مجھ سے
 اور میں یاد رکھتا
 ہوں جو کچھ اُس نے
 کہا یعنی فرشتے
 سنا کر کہیں آتا ہے
 میرے پاس فرشتہ
 مرد بنکر سو وہ
 مجھ سے باتیں کرتا
 ہے پھر میں یاد رکھتا
 ہوں جو وہ کہتا ہے
 حضرت عائشہ نے
 فرمایا پس البتہ
 مقرر میں نے آپ کو
 دیکھا کہ اُترتی ہے
 آپ پر وحی سخت
 سرد وین پہرہ آپ
 پہنچتی ہوتی ہے اور
 آپ کی پیشانی
 البتہ ٹپکتی ہے از
 روی پیروز کے

کاف منصوب محل ہے بنا بر اگلی دو وجہ کے تیسری وجہ یہ ہے کہ نائب فاعل جملہ المیزان الحکیم ہے اے یوحیٰ ایک نہ
اللفظ یعنی وحی کی جاتی ہے طرف تیسرے اس لفظ کی کہ المیزان الحکیم ہے لیکن بصرون کے اصول اس کے مساعد
نہیں ہیں کیونکہ جملہ فاعل ہوتا ہے نہ نائب فاعل نائب فاعل قرآن ہے یا مصدر یوحی اس بنا پر المیزان
الحکیم کا رفع اس بنیاد پر ہوگا کہ فعل محذوف کا فاعل تیسرے گا گو یا کسی نے کہا من یوحی یعنی کون وحی
کرتا ہے تو کہیں گے المیزان الحکیم یعنی وحی کرتا ہے المیزان غالب ہے اپنے ملک میں ساتھ قرآن کے ملکہ
والا ہے اپنے کام میں صواب کو پہنچنے والا ہے اپنے قول فعل میں اس کی مثل قول تعالیٰ تیسرے کہ فیہنا
بالقدیق والاصال میں گز چکا ہے البوجیوہ و اعمش و ابان نے نوحی بنون پڑا ہے اس صورت پر
المیزان الحکیم محل نصب میں مفعول ہوگا نوحی کا معنی یہ ہونگے کہ وحی کرنے میں ہم طرف تیسرے اس لفظ
کی کہ المیزان الحکیم ہے لیکن اس میں یہ خلل ہے کہ حکایت جبل کے بغیر قول صریح کے لازم آتی ہے اب
یوحی کو سب اختلاف قرأت کے دیکھو کہ مضارع ہے اس کے معنی حال کے ہیں یا استقبال کے اگر اس کو انہو
معنی پر رکھو گے تو الی الذین من قبلک کو محذوف کو متعلق کرو گے باین تقدیر و اوحی الی الذین من قبلک
اور اگر بسنے ماضی تیسراؤ گے تو ماضی کو مضارع کی صورت میں لانا لفظ تصور حال ہوگا یا یون کہو کہ مضارع
کا استعمال استقبال میں تو حقیقت ہو اور ماضی میں مجاز پس اسکا استعمال دونوں میں یون ہو سکتا ہے
مستقبل میں تو بنظر اس قرآن کے ہے جو اس وقت نازل نہیں ہوا اور ماضی میں بنظر اس قرآن کے جو بالفعل
نازل ہو گیا اور بنظر ان کتب کے جو انبیائی سابقین پر نازل ہو چکے ہیں غرض کہ المیزان نے جو اپنی ذات تقدیر
کو موصوف بہت و حکمت کیا سو منظور اس سے علوشان بیان کرنا ہے اس نے کی جس کی وحی کی گئی کہ نہ کہ
حبیب وحی کرنے والے کی صفت عزیز ہوئی تو معلوم ہوا کہ کامل قدرت والا ہے اور جیسا کہ صفت حکیم
ہوئی تو سمجھا گیا کہ اس کا علم کامل ہے اور یہ کملی بات ہے کہ جو اثر ایسی ذات کی طرف منسوب ہو جو کہ
یکمال قدرت و حکم متصف ہو تو وہ علوشان و رفعت قدر کے اخص مراتب میں ہوگا پہر اپنی ذات
پاک کا اور وصف ذکر فرمایا کہ لا فانی السموات و الارض یعنی اس کے کمال قدرت و نفوذ تصرف کا
کیا نہ کہنا ہے اسکا وصف تو یہ ہے کہ آسمان و زمین میں جو کچھ ہے وہ سب اسی کے ملک ہے اور ساری
مخلوقات میں اسی کا تصرف ہے اور اس کی ذات و شان اپنی خلق پر عالی ہے اور اس کا مکان برہان
عظیم و کبیر ہے اور اس کی بہت و جلال کا یہ حال ہے کہ آسمان و زمین و فضا میں فو قہن یعنی قریب
کہ آسمان بہت پڑیں اپنے اوپر سے جمہور نے لگا دو کہ تباے فوقیہ اور تیقطن کو تباہ فوقیہ بعد یا کو تختہ
سج تقدیر طیار پڑا ہے اور نافع و کسائی و ابن و نائب نے لگا دو بیائے تختہ و تیقطن اور ابو عمر و فضل

اولیٰ بن جابر
سکھارہ مستجاب
المیزان الحکیم
و مخرجات المیزان
و المیزان الحکیم
سب مفسرین اور
مفسرین و مفسرین
و مفسرین و مفسرین
و مفسرین و مفسرین
و مفسرین و مفسرین

اور سین سہرا داس کی سناؤ کشنی اور قی سے مراد اُس کی قدرت ہو اس نے اُن ہشیائی کی قسم کھائی ہے اُس کے سوا اور
 کچھ بھی کہا ہے جو کہ تکلف و تعسف ہو کوئی دلیل اس پر دال نہیں ہے نہ کوئی محبت و شہر محبت اس میں جو بے
 اصل قول روایت کیے گئے ہیں اُن کو ہم اول ذکر کر آئے ہیں حق دہی ہے جو فاضل سورہ بقرہ میں ذکر کیا گیا
 ہے اما ص نے فرمایا یہ بات جان رکھو کہ ایسے مواضع میں گفتگو تنگی کرتی ہے اور محاذات کا لینے اُنکلن بچہ باتوں
 کا دروازہ کھولنا اُس قسم سے ہے جس کی طرف کوئی راہ نہیں ہے پس اولی یہ ہے کہ اُس کا علم اس باب کا کو سپر
 کیا جائے وہی خوب جانتا ہے جو اس سے مراد ہے حضرت ابن مسعود و حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
 نے حم سق پڑھا ہے کُنْ لَكَ يَوْمَ نَحْيِ الْيَمِّ وَالْأَلْيَيْنِ مِنَ الْقِيَامِ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ یہ کلام منافق
 ہے قابل سے متعلق نہیں ہے منظور اس سے ثابت کرنا اس بات کا ہے کہ مضمون اس سورت کا منافق اُن
 مضامین کے ہے جو باقی کتاب میں ہیں جن کا نزول اگلے نبیوں پر ہوا ہے موافقت اس میں ہے کہ
 جیسا اُن میں توحید کی طرف بلانا اور حق کی طرف راہ بتانا تھا ویسا ہی اس میں ہے لینے مثل اُن معانی کے
 جو اس سورت میں ہیں وحی کی گئی طرف تیرے اور وحی کی گئی طرف بانی رسولین کے خدا ہی نے کہا جب
 مشابہت کی یہ ہے کہ جس شو کی وحی کی گئی ساری کتاب میں وہ تین اس کی طرف رجوع کرتی ہے توحید و
 نبوت و بعثت سوا اس قدر قرآن شریف میں اور باقی کتب الہیہ میں موجود ہے تراویح نے کہا وجہ مشابہت یہ ہے
 کہ ان چیزوں میں اشتراک ہے توحید و نبوت و مساوی طرف بلانا اور احوال و دنیا کی برائی بیان کرنا اور
 آخرت کا سود میں رغبت دلانا کسی نے کہا کہ حم عشق کی وحی کی گئی طرف اُن انبیاء کے جواب ہے قبل تہ
 اس بنا پر کذناک کا اشارہ ہوگا طرف حم عشق کے والد اول اوسے خازن نے حضرت ابن عباس کا قول نقل
 کیا ہے کہ نہیں ہے کوئی نبی صاحب کتاب مگر حال یہ ہے کہ وحی کی گئی طرف اس کے حم عشق سوا ہی ہے
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا کذناک لوجی الیک الایہ واسمہ اعلم اس بنا پر مشابہت ہوئی حم عشق کے وحی ہونے میں لینے
 جیسے اس کی وحی تیری طرف کی ویسی ہی اگلے نبیوں کی طرف کی بالکل کذناک حرف تکلف محل نصب
 میں ہے ہمارے صفت مفعول مطلق محذوف یعنی مثل اے ایچا و مثل ذناک الایچا والذی اوحی الے سائر الرسل
 یوحی الیک الایہ چھوٹے یوحی بکبر جار بصیغہ معروف پڑا ہے اور فاعل اللہ ہے اور الغرض حکیم اس کی
 و دونوں صفتیں ہیں اور کاف یعنی مثل صفت ہر مفعول مطلق محذوف کی جیسا کہ گزشتہ اور مجاہد و ابن کثیر
 و ابن محیس نے لفظ حانضیہ محمول اُس کے نائب فاعل میں تین وجہ ہیں ایک یہ ہے کہ ضمیر ستر ہے جو کہ
 کذناک کی طرف پہنچی ہے کیونکہ وہ مبتدا ہے تقدیر یہ ہے مثل ذناک لایسار یوحی ہوا الیک پس مثل
 ذناک مبتدا ہے اور یوحی ہوا الیک اُن کی خبر و دوسری وجہ یہ ہے کہ نائب فاعل الیک ہے اور

۱ ابو بکر و ابو عبیدہ نے پیغمبر بنوں بعد الیا، ماخوذ الفطار کو قولہ تعالیٰ اِذَا الشَّمْسُ تَغَشَّتْ لَفْطَرْتُمْ تَتَّقُونَ
تتقون ہے یعنی شوق نہ ناہٹنا اب یہ بات کہ شوق کیوں ہوں سو اس کی وجہ میں کہی قول میں صبحا کہ دوسری تو
کہتے ہیں کہ بہت بڑی پین مارے اس کی عظمت و جلال کے کسی نے یوں کہا کہ ماری امہ پاک کی علشان عظمت کو
اس سنی پر یہ بات وال ہو کہ اس کا ذکر بعد ہو اعلیٰ العظیم کے آیا ہے تو معلوم ہوا کہ اُن کا شوق ہونا بوجہ عظمت و جلال
الہی کے ہے کسی نے کہا بہت کثرت فرشتوں کے جو کہ آسمانوں پر ہیں کسی نے کہا مٹنے یہ ہیں کہ
قریب ہے کہ ہر ایک ان میں کا بہت بڑے اوپر اُس آسمان کے جو
اُس کے متصل ہے بہت کثرت فرشتوں کے یہ بات کہ امہ نے تھیرائی اولاد کسی نے کہا میں فرشتوں کے مٹنے میں حیر
فوق الارضین یعنی بہت بڑی زمینوں کے اوپر ہوا الاول و سے کلمہ میں واسطے ابتدائے غایت کہ ہے
یعنی پٹنے کی ابتداء ہر فوق کی جہت سے اخراج غیر نے کہا کہ صغیر میں فرشتوں کی راجع ہے طرف جماعات کفار کے
یعنی بہت بڑی کفار کی جماعتوں کے اوپر ہو یہ قول نہایت درجہ بعید ہر جہت فوق کے خاص کرنے کی ہے
وجہ سے کہ فوق کی جہت زیادہ تر قریب ہر طرف آیات عظیمہ مصنوعات بہرہ کے یا بطریق مبالغہ ہے گویا کفار
کی بات ماحول اس کے کہ تحت کی جہت ہوائی ہے اُس نے فوق کی جہت میں اثر کیا تو تا غیر اُس کی جہت تحت ہو
بطریق اوئے ہوگی قولہ تعالیٰ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ كَلَامٌ تِلْكَ ہر فرشتوں کی بے
ادبیان اسی ہیں کہ آسمان بہت بڑی مگر فرشتے تنزیہ کرتے ہیں اپنے رب کی اُس نے سے جو اس کی بارگاہ
عالیجاہ کے لائق نہیں ہے اور اُس پر جائز نہیں ہے اس حال میں کہ اُس کی حمد کرتے ہیں اُس کی خوبیاں
بیان کرتے ہیں سبحان اللہ والحمد للہ یا سبحان اللہ و بحمدہ کہتے ہیں کسی نے کہا کہ تسبیح اس جگہ نہایت تعجب
رکھی گئی ہے یعنی اللہ پاک پر شکر کہین کی جرات کرنے سے تعجب کرتے ہیں کسی نے کہا کہ نماز پڑھتے ہیں یا اپنے
رب کے امر سے قالہ اللہ ہی قولہ تعالیٰ وَكَسَبَتْ خَيْرٌ لِّمَنْ فِي الْاَرْضِ يَسْتَعِذُّ مِنْ غَضَابِ رَبِّهِ وَاسْطَىٰ اُن
لوگوں کے جو زمین میں ہیں یعنی اللہ پاک کے مومن بندوں کا کہ اس آیت میں فرمایا ہے وَكَسَبَتْ خَيْرٌ لِّمَنْ فِي الْاَرْضِ
اَسْتَعِذُّ مِنْ غَضَابِ رَبِّهِ کہ مراد استغفار ہے اس جگہ شفاعت ہے واسطے مومنین کے تو آیت اُن کے ساتھ
خاص ہوئی یا یہ مٹنے میں کہ ہدایت طلب کرتے ہیں واسطے زمین والوں کے کسی نے کہا فرشتوں کے استغفار
کرنے کے پرستے ہیں کہ کسی نے ہیں اُس شو میں جو ستہ عی ہوتی ہے مغفرت کی واسطے اُن کے اور تاخیر
اُن کی عصوبت کے واسطے حکم کرنے کے ایمان کافر میں اور توبہ فاسق میں اب یہ آیت عام ہوگی چنانچہ طلب
لفظی ہی ہے اور مومنین کے ساتھ خاص نہ ہوگی گو وہ اس میں بدخول اول داخل ہیں قاضی مجتہد اسی طرف
گئے ہیں بلکہ اگر استغفار کی تفسیر کی جائی ساتھ سہی کرنے کے اُس شو میں جو ظل متوقع کو دفع کرے

۱۰
عبد الجبار چوہدری
مدرسہ ارسنہ
نیشنل سائنس
ایجنسی لاہور

کر سکا ہے **ف** بڑا کاؤن فرمایا کہ کو کہ ساری عرب کا مجمع وہاں ہوتا ہے اور ساری دنیا میں گمراہی کا وہاں
 ہے اس پائس اس کے اول عرب بعد اس کے ساری دنیا اتنے **ف** حافظ ابن کثیر کہتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا
 ہے جیسے ہم نے وحی کی طرف نبیوں کے جہد سے پہلے لپی ہی وحی کی ہم نے طرف تیرے قرآن عربی کی یعنی
 قرآن واضح و جلی وہین کی تاکہ تو فرستنا و ام القری کو مراد کہ مکہ ہے اور ان کو جو اس کے اس پائس میں یعنی
 اور باقی شہر مشرق و مغرب کے کے کا نام ام القری اس واسطے رکھا ہے کہ ساری شہروں سے انشرف ہنس
 کی بہت سی دلیلین ہیں بجائے خود نہ کہ بہین ان میں سے نہایت سو خبر و مختصر و اول ذیل یہ ہے جو امام احمد
 رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے روایت کی ہے کہ عبد اللہ بن عدی بن حمزہ زہری نے اس کو خبر دی
 کہ اس نے سار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ فرماتے تھے اور آپ موضع حزوہ میں کھڑے ہوئے تھے یہ
 جگہ کے کے باز ارمین ہے والدہ سے شک کو بہترین زمین ہے اللہ کی طرف اللہ کے اور محبوب ترین زمین ہے
 اللہ کی طرف اللہ کے اور اگر میں نکالنا جاتا تجویہ سے تو نہ نکلتا ھلکد اے آیتہ التزمیدی والتسائی و ابن
 ماجہ من حدیث الترمذی یہ وقال الترمذی حسن و صحیح یوم الجمع سے مراد فریاست ہے اللہ
 لکھے چھلون کو ایک زمین میں جمع کرے گا اس کے وقوع میں کسی طرح کا شک نہیں ہے اور وہ ضروری ہی
 ہونے والا ہے قولہ تعالیٰ فی القیامۃ فی الجنة و فی القیامۃ فی السعیر کما قال اللہ تعالیٰ یوم یجمعکم لیکوم
 انجم ذلک یوم الثعالب یعنی اہل جنت اہل نار کو سمیوں کریں گے و کما قال اللہ تعالیٰ ان فی ذلک لآیۃ
 لیخاف عذاب الاخرة ذلک یوم یجمعکم لہ الناس و ذلک یوم مشہور و ما انک یخفی الا لاجل
 یوم یات لا نک کہ نفس کا یا ذیہ قینہم شیخی و سید امام احمد نے حضرت عبد اللہ بن عمر
 رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ انکے ہم پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے ہاتھ میں دو کتابیں تھیں
 پس نہ ریا کیا تم جانتے ہو کیا ہیں یہ دو کتابیں ہم نے عرض کیا نہیں مگر یہ کہ آپ ہما کو خبر دین یا رسول اللہ آپ نے فرما
 کتاب کو فرمایا جب کہ مسید ہی ہاتھ میں تھی کہ ہذا کتاب میں رب العالمین با سارا اہل الجنۃ و اسما را باہم و قباہم
 یعنی یہ کتاب ہے رب العالمین کی طرف سے اس میں جنت والوں کے نام ہیں اور نام ان کے باہوں کے اور ان
 کے قبیلوں کے بہر اجمال کیا گیا ہے ان کے آخر پر نہ ان میں زیادہ کیا جائے گا اور نہ ان کو کم کیا جائے گا
 کہی پھر آپ نے فرمایا اس کتاب کو جو آپ کے بائیں ہاتھ میں تھی کہ ہذا کتاب اہل النار با سما کہم و اسما را باہم و قباہم
 ثم اجعل علی اخرہم لایزاد فیہم ولا ینقص منہم ابدا یعنی یہ کتاب ہے اہل نار کی جس میں ان کے ناموں کے اور
 ان کے آثار و قبائل کے ناموں کے بہر اجمال کیا گیا ان کے آخر پر نہ ان میں زیادہ کیا جائے گا اور نہ ان سے
 کم کیا جائے کہی پس اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عرض کیا پھر واسطے کس شے کے ہم عمل کریں

یہ
 جمع ہونے کا دن ہے
 اس دن میں قتل ہو
 ہو کر ہونے کا دن ہے
 فاسک وہ دن ہے
 دن میں جمع ہونے کا
 سب لکھنا اور دھن
 جو سب لکھنا اور دھن
 ہم دیوار نے میں
 سارکے قلم سے
 حتمی کہ جس دن وہ
 اور لکھنا اور دھن
 جاننا اس کے ہم
 سن میں کس وقت
 جہاد کا وقت ہے

قسم ہے ایک عالم جسمانیات اور اُن میں سب سے بڑا کہ آسمان میں دو ستر عالم روحانیات ہو اور اس میں سب سے بڑا
 کفر خشن ہے میں پس اول یہ بیان کیا کہ جسمانیات پر اُس کو کامل قدرت حاصل ہے تو فرمایا لگتا ہے کہ آسمان بہت
 بڑا ہے چنانچہ اوپر سو بیسے ماری اُس کی عظمت کو بہر روحانیات کی طرف انتقال کیا تو فرمایا کہ اللہ لگتا ہے جوں بھ
 رہم بہر جہاں ہر روحانی کو دو تعلق ہیں ایک تعلق تو عالم کبریا و جلال کے ساتھ فیض حاصل کرنے اور اس کے قبول
 کرنے کا دوسرا تعلق عالم اجسام کے ساتھ ہے فیض دینے اور تاثیر کرنے کا تو یہ جوں بھ رہم تو اشارہ ہو وطن
 اس تعلق کے جو اُن کو بارگاہ ذوالجلال والاکرام سے ہے اور یہ مغفرون لمن فی الارض اشارہ ہے طرف
 اُس تعلق کے جو اُن کو عالم اجسام سے ہے اور تسبیح چونکہ سترہ کرنا اللہ پاک کا ہے نامنرا اور سے اور بخسید اس
 کا وصف کرنا ہے ساتھ اس بات کو کہ وہ ساری نعمتوں خوبوں کا عطا کرنے والا ہے اور اس کا سترہ ہونا نامنرا
 اور سو فی ذاتہ رتبہ میں مقدم ہے اس پر کہ وہ خیرات و سعادات کا فیاض ہے اس لیے کہ جوں بھ رہم فرمایا
 و یجدون تسبیح رہم نہ کہا اور دوسری تفسیر کی بنیاد پر یہ جوں بھ رہم الایہ اس امر کے بتانے کو تشریح لگا
 کہ وہ پاک ہے اُس میں بات جو جس کی نسبت اُس کی طرف کی گئی اور اس پر جو اُن کو جلد عذاب نہیں کرتا ہے سو
 اس لیے کہ فرشتے مغفرت مانگتے ہیں اور اس واسطے کہ اُس کی مغفرت و رحمت غایت درجہ کو پہنچی ہوئی ہو
 ہذا اصل اشیخ والذین الخند والایہ کا یہ مطلب ہے کہ جہنم نے تشریحات دے اس کے بت جن کو وہ پوچھو
 ہیں اور تشریحات واسطے اُس کے شرکار و انداد و امثال اللہ اُن پر خلیط ہے یعنی اُن کے اعمال کو مصلوہ ظہر کہتا
 ہے اُن میں گئے اس سے کوئی شے غائب نہیں ہوتی ہے تاکہ اُن اعمال کی اُن کو جزا دے اور نہیں تو اُن پر
 دلیل بنے اُس نے سب کو اُن کا ذمہ دار نہیں بنایا ہے تاکہ سب سے اُن کا و اخذہ ہوا ورنہ سب کو اُن کی ہدایت
 سپرد کی ہے تو تو صرف ہو چنانے والا ہے کہا ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے آیت سیف سے وَ لَکَ اِلَکَ اَوْحَیْنَا
 اِلَیْکَ قُرْآنًا عَرَبِیًّا لِتُنْذِرَ اُمَّ الْقُرْیٰ وَ مَنْ حَوْلَهَا وَ تُنْذِرَ یَوْمَ الْجُمُعِ لَا رِیْبَ فِیْہِ قِرْآنٌ فِی الْحِکْمَ
 وَ قُرْآنٌ فِی السَّعِیْرِ ۝ وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَهُمْ اُمَّةً وَاحِدَةً وَ لَکِن یُؤَلِّیْ جُلًّ مِنْ بَیْنَا وَ بَیْنِی رَحْمَہِ
 وَ الظَّالِمِیْنَ مَا لَہُمْ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا نَصِیْرِ ۝ اَمَّا النُّحْلُ وَ اَمِنْ ذُرِّیَّتِہِ اَوْ لَیْسَ بِہِ قَالَ اللّٰہُ ہُوَ الْوَلِیُّ وَ ہُوَ
 بَیِّنُ الْاَمْرِ وَ ہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۝ اور ہی طرح امارا ہم نے خبر پر قرآن عربی زبان کا کہ تو درنگ
 بڑے کاؤن کو اور اُس کے اس پاس اُن کو اور خبر سنا دوجہ ہونے کے دن کی اُس میں دہو کا نہیں
 ایک فرقہ بہشت میں اور ایک فرقہ آگ میں اور اگر چاہتا ہے کہ سب کو گن کو کرنا ایک ہی فرقہ پر مدخل کرتا ہے
 جس کو چاہے اپنی مہر میں اور گنہگار جو ہیں اُن کا کوئی نہیں رفیق نہ مددگار کیا اُنہوں نے پکڑے ہیں
 اس سے مدد کام نہ لے والے سوا اللہ جو ہے وہی ہے کام نہ لے والا اور وہی جلتا ہے مہر ہے اور وہ ہر چیز

ابن جریر نے ان مجہود سے روایت کیا ہے کہ ان کو یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا
 یا رب تیری خلق جن کو تو نے پیدا کیا تھیرایا تو نے ان میں سے ایک فریقِ حُزُن میں اور ایک فریقِ اُکْمَل میں
 کیونکہ میں داخل کیا تو نے ان سب کو جنت میں پس فرمایا اے موسیٰ لو اُٹھا اپنے کرتے کو تو انہوں نے
 اُٹھایا عرض مقررین نے اُٹھایا فرمایا اُٹھا تو اُٹھایا ہر کچھ چھوڑا عرض کیا یا رب مقررین نے اُٹھایا
 فرمایا اُٹھا عرض کیا مقررین نے اُٹھایا مگر وہ شخص میں خیر نہیں ہے فرمایا اسی طرح میں داخل کرتا ہوں
 اپنے ساری خلق کو جنت میں مگر وہ جس میں خیر نہیں ہے **ف** قولہ تعالیٰ اَیْرَاشُخُنْ فَاَمِنْ دَفْنِہِ اَوَّلَیْکَ
 اَلَا یَہْدِی اللہ پاکہ انکار کرتا ہے مشرکوں پر اس بات میں کہ انہوں نے اللہ پاکہ کے سوا معبود ٹھہرائے ہیں اور خبر
 دیتا ہے کہ وہی ولی حق ہے کہ تمنا کسی کی عبادت لائق ہے اس لیے کہ وہ قادر ہے ہر وہاں کے زندہ کرنے پر
 اور وہ ہر شے پر قدر ہے **ف** وَ کَذٰلِکَ اَوْحٰیْنَا اِلَیْکَ اَلَا یَمِیْنُ دَوَّہُہِمْ اَبَکْتُ یہ ہے کہ ذرا ک
 کا اشارہ ہے طرف مصدر اوحینا کے اور حرف کان یعنی مثل فعل نصب میں ہے اس بنا پر کہ صفت ہے
 مفعول مطلق محذوف کی اور قرآناً عربیاً موصوف و صفت ملکہ مفعول بہ ہے اوحینا کا اسے وارہ
 ایک بجا، مثل ذلک الایحاء الذکور فی قولہ یوحی ایک البدیع البین لفہم قرآناً عربیاً لالہس فی علیات
 لاعلیٰ قولہ کہ معنی وحی کی ہم نے طرف تیرے وحی کرنے کر ایسا وحی کرنا کہ مثل اس وحی کرنے کے ہے جس
 کا ذکر یوحی ایک میں ہے جو کہ بروج و نادر و ظاہر نئے طرز کا مطلب کا خوب سمجھانے والا ہے قرآن عربی
 جس میں تجربہ پر کسی طرح شک شبہ نہیں ہے نہ تیری قوم پر مطلق ہے کہ ہم نے تجھ پر قرآن عربی زبان
 کا نازل کیا تیری قوم کی زبان میں جس طرح کہ ہم نے ہر رسول کو اس کی قوم کی زبان میں بھیجا تا کہ ہر
 کی زبان خوب سمجھ میں آئے بات میں کسی طرح کا دھوکا نہ ہو دوسری وجہ یہ ہے کہ ذرا ک اشارہ ہے طرف
 سے آیت متقدم کے وہ سننے ہی میں کہ اللہ اُن پر حفیظ ہے اور تو صرف ڈر نہ مانتے والا ہے اس بنا پر
 کہ ان مفعول بہ ہو گا اور قرآناً عربیاً اُس سے حال چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہ کو ان کے ایمان
 لانے پر حریص تھے اور وہ جو شرک و گمراہی پر اصرار کرتے تھے اس پر آپ کو حزن و رنج ہوتا تھا اس لیے
 اللہ پاکہ نے اس بات کا انکار کیا یا بن قول کہ اللہ حفیظ علیہم اَلَا یَمِیْنُ تیرے قابو میں یہ بات نہیں ہے
 کہ تو ایسے اصرار کرنے والوں کو ہدایت کرے صرف اللہ پاکہ اس پر قادر ہے اور غیر اذہ صرف ڈرنا و بھا
 ہے مگر سچ پر فرمایا و کذلک اوحینا اَلَا یَمِیْنُ اور مثل اس آیت کے ہم نے تیری طرف وحی کی ہے اور مثل
 اس مضمون کے جس کی مختصر معنی ترجمہ اُن کے ایمان پر نہایت حریص ہے اس بات پر انکار کیا ہے اور
 اس فہم کا انکار بار بار قرآن میں مکرر لایا گیا ہے حالانکہ اس انکار پر جو شے دال ہے وہ قرآن عربی زبان

میں ہے کہ وہی ولی حق ہے کہ تمنا کسی کی عبادت لائق ہے اس لیے کہ وہ قادر ہے ہر وہاں کے زندہ کرنے پر اور وہ ہر شے پر قدر ہے

کا ہے اُس کے سنے تجر چٹختی نہیں ہیں کیونکہ وہ تو تیری زبان ہے اور تو نے اُس کو نذر اکلام مہم و مستبک ٹھہرایا
 ہے جب تو اُن کے ایمان لانے کی حرص کو نہیں چھوڑتا ہے لیتنذیراً لآخر القریٰ الایہ یعنی قرآن عربی کی
 تیری طرف اس واسطے وحی کی ہے کہ تو ڈراوے اہل القریٰ کو بیان مصناف و مفعول ثانی محذوف ہے اے
 لتنذر اہل اہل القریٰ العذاب یعنی تاکہ ڈراوے تو اہل القریٰ والوں کو اور اُن لوگوں کو جو اُس کے آس پاس ہیں
 عرب اور ساری دنیا کے لوگ اور تنذیر یوم الجمع میں مفعول اول محذوف ہے اے تنذیر الناس یوم الجمع یعنی
 اور ڈراوے تو لوگوں کو روز قیامت سے اول سے ثانی اور ثانی سے اول مفعول جو حذف ہوا ہے سو واسطے
 تنویل و ایہا تم تقسیم کے اہل القریٰ سے مراد کہ مکر رہے عرب لوگ ہر شے کی اصل کا نام آدم رکھتے ہیں سکے کو لیتنذیر
 کی اصل اس واسطے ٹھہرایا کہ منظور اُس کی تشریف و تعظیم ہے اس وجہ سے کہ اُس میں اللہ پاک کا خاند معظم و
 مکرم ہے اور مقام ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے یا اس لیے کہ زمین اُس کے نیچے سے پہیلی لگی ہے قیامت
 کو یوم الجمع اس لیے کہتے ہیں کہ اُس میں خلافت کا مجسم ہوگا یا یہ مراد ہے کہ روحیں جنہوں سے جمع کی جائیں گی
 یا اس دن ظالم و مظلوم جمع ہونگے یا عمل کرنے والا اور اُس کا عمل کجا ہوگا جلد لاریب فیہ استیفاء ہے یا
 حال ہے یوم الجمع سے یا جلد مترصد ہے تقریباً قبل کے واسطے لایا گیا ہے اُس کے نزدیک جو کہ جلد مترصد
 کے آخر کلام میں لانے کو جائز کہتا ہے جمہور نے فریق فی الجنة و فریق فی السعیر کو دونوں جگہ برفہ پڑ یا
 ہے اس بنا پر کہ مبتدا ہے اور جبار و مجرور خبر ہے ابتدا بنکرہ اس لیے جائز ہوئی کہ مقام تفصیل کا مقام ہے
 یا یہ کہ فریق سے پہلے خبر مقرر ہے ای منہم فریق فی الجنة و منہم فریق فی السعیر یا یون کہو کہ خبر ہے مبتدا ی
 محذوف کی اسے ہم فریق فی الجنة و فریق فی السعیر یہ ضمیر راجع ہوگی طرف مجبورون کی جو کہ یوم الجمع معلوم
 ہوتا ہے یعنی روز جمع کے دن جو لوگ جمع کیے جائیں گے وہ ایک گروہ توحید میں ہے اور ایک گروہ کفر
 میں زید بن علی نے دونوں جگہ فریقاً بضم پڑ ہے اس بنا پر کہ جملہ محذوفہ سو حال ہے ای وافر تو اھا
 کو ہم فریقاً فی الجنة و فریقاً فی السعیر یعنی وہ لوگ فرقی فرقی ہوں گے درآئیں کہ ایک فرقہ تہیشت میں
 ہوگا اور ایک فرقہ نار میں شکار و کسائی نے نصب کو جائز رکھا ہے باین تقدیر لتنذر فریقاً اول و
 حدیثین در بارہ قدر بردایت حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما گزرجی ہیں ایک مرفوع اور ایک مقول
 حافظ ابن کثیر نے موقوف کہ فیہ بصواب تھیرا یا تہادی دونوں منسج البیان و فتح القدیر میں بھی ہیں فی الجملہ لفظ
 کا تفاوت ہے آخر میں کہا ہے وروی ابن جریر طبرانی عن ابن عمر و توفی علیہ قال ابن جریر و ہذا الموقوف الثبوت
 بالصواب صاحب منسج القدیر و فتح البیان رحمہما اللہ نے فرمایا ہے بل المرفوع الثبوت بالصواب تقدیر تقدیر
 رخصۃ زیادۃ ثانیہ من وجہ یہ و یقوی الرفع ما اخریہ ابن مردودہ عن البراء قال خرج علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

تقریم کے ہے کیونکہ ظلم عام ہے اور شرک خاص ہے ظلم کی ایک فرد ہے منظور اس جو یہ بات بتانا ہے کہ یہ وصف خاص باوجود اس کے کہ اس عام کے افراد سے ہے اپنے ظلم ہونے میں اس تک پہنچا ہے کہ سبب اس کو اس عام کی شمار میں معدوم ہونے سے نکل گیا ہے یعنی کافر لوگ ظالم ہیں اور یہی ظلم ان کے لیے ولی و ناصر نہ ہونے کا سبب ہوا ہے پس اس سے اضراب کیا بطور ترقی کے اولی سے اعلیٰ کی طرف بلکہ انہوں نے تو ایک ایسا بڑا ظلم کیا جو کہ ماری اپنی عظمت کے کو یا ظلم کی جس سے نکل گیا وہ ہی ان کا اولیا بن گیا ہے اس لئے تعالیٰ کو چھوڑ کر بتوں کو عرض کو شرک انتہا درجہ کا ظلم ہے کہ اس کے بڑے کر ظلم کا کوئی درجہ نہیں ہے یہاں سے شرک کی برائی کو سمجھنا چاہیے کہ اللہ پاک نے کیسے سبب اللہ حسن ادا سے اس کی مبالغہ بیان فرمائی ہے اگر وہ ارادہ کریں ولی بحق کا تو ولی بحق اللہ ہی ہے اس کے سوا کوئی ولی بحق نہیں ہے وہی اس کے لائق ہے کہ اسے ولی تھیرائیں کیونکہ خالق و رازق منار و مانع وہی ہے اور اسی کی شان سے یہ ہے کہ وہ زندہ کرتا ہے مردوں کو اور وہی قادر ہے ہر فرد و پرپس جو ذات پاک ان اوصاف جلیلہ کے ساتھ متصف ہو وہی اس کا مستحق ہے کہ الوہیت کو ساتھ اس کو خاص کریں اور تنہا اسی کو پوچھیں ذریعہ مشرکوں کے جن سے اپنی مکیان اور انی نہیں تیار محلی کہتے ہیں کہ حرف فاجبر و عطف کو واسطے ہے یعنی عطف تابعہ کا ماقبل پر اور سببیت سو خالی ہے کہ انی نے کہا عرض محلی کی رو سے مخشری پر کہ وہ جواب ہے بشرط مقدر کا جیسا کہ اول گزر چکا ہے اوجہ ان کے کما اس تقدیر کی کوئی حاجت نہیں ہے اس لیے کہ بدون اس کے کلام تمام ہے کسی نے کہا کہ یہ ام بیٹے ہنرہ انکا و تو بیچ ہے اول اللہ پاک نے ان کا یہ وصف کیا تھا کہ انہوں نے اس کے سوا اولیا نہیں لئے ہیں ہر جنہ وصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرمایا کہ تو ان پر وکیل نہیں ہے اور ان کی ہدایت تیرے ذمہ نہیں اور اگر اللہ چاہتا تو ہدایت کرتا ہر جس نے اس کے ساتھ ان کا ادل وصف کیا تھا اسی کی ان کی طرف سوجیاں خبر دی ان پر انکار و توجیح کر کے بیٹے کیا انہوں نے تھیرائے ہیں اس کے سوا اولیا مطلب یہ کہ جن کو انہوں نے اولیا تھیرایا ہے ان کو اس کی لیاقت نہیں ہے ولی تو اللہ ہی ہے اس کا مستحق وہی ہے کیونکہ وہ ہر کو جلاتا ہے ہر شے کو کر سکتا ہے پس جو ایسا ہے وہی لائق ہے اس کے کہ ولی بنا یا جاوے کسی نے کہا کہ یہ ام بل اور ہنرہ انکار کے معنی میں ہے بل تو واسطے انتقال کے ہے بیان ماقبل سے طرف بیان ثانیہ کے ماقبل میں یہ بیان کیا تھا کہ ظالموں کا کوئی ولی و ناصر نہیں ہے بیٹے ان کو بغیر ولی و ناصر کے اپنے عذاب میں چھوڑ دے گا ہر اس بیان سے دوسرے بیان کی طرف انتقال کیا وہ یہ ہے کیا انہوں نے تھیرا ہے ان کے سوا اولیا یہ یعنی جن کو ولی تھیرایا ہے وہ ولی نہیں ہیں اس بنا پر یہ جملہ مقرر ہو گیا ہے ماقبل کا کیونکہ ماقبل میں نفی نفی ولی و نصیر ہونے کی سوا اس جملے نے اس نفی کی بطور انکار و توجیح کے تاکہ یہ

الشان ساند اس حکم کے اللہ ہی ہمارے اسی پرین نے بہرہ دسا کیا ہے اپنے ساری کاموں میں نہ اس کے غیر پر اور اپنے ساری امور اسی کے سپرد کر دیے اور اسی کی طرف رجوع کرتا ہوں نہ طرف اُس کے غیر کے ہر شے میں جو مجھے پیش آتی ہے جمہور نے فاطر السموات والارض کو برفعِ ثواب ہے اس بنا پر کہ باخچین خبر ہے یا بخود مبتدا ہے اور مابعد اُس کا اُس کی خبر ہے یا ربی کی صفت ہو اس لیے کہ اصنافِ محضہ ہے اس بنیاد پر جلد علیہ کلت والیہ انیب معترض ہوگا در میان صفت و موصوف کو زید بن علی نے فاطر کو بجرِ ثواب ہے اس بنا پر کہ صفت جو ہم شریعت کی حوالی العدین ہے اور مابین اُن کے معترضہ ہے یا اس بنیاد پر کہ علیہ یا الیہ کی ضمیر سے بدل ہے۔ کسائی نے بنا برِ بذا الضبط بزرگما ہے اور غیر کسائی نے ہا برِ مدح یعنی المدح اور اسٹھے فاطر یعنی خالقِ مبدع ہے اس کی تحقیق اول گزرتی ہے جَلَّ کَمُؤْمِنِ اَنْفُسِکُمْ اَرْوَجَا اَلَا یُحِیُّ خَبْرَہُ یعنی پیدا کرنے واسطے تمہارے تمہاری جنس سے عورتیں یا مردوں بی حوالہ اسلام میں اس لیے کہ حضرت آدم علیہ نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پسلی سے پیدا ہوئی ہیں وَ مِنْ اَکْثَامِ اَزْوَاجِہِہَا اور پیدا کی واسطے جو پاپون کے انہیں کی جنس سے مادہ یا یہ یعنی ہیں کہ پیدا کیے واسطے تمہارے جو پاپون سے اصنافِ زوادمہ کی یہ وہی آئمہ اصنافِ ہیں جن کا ذکر سورہ النعام میں کیا ہے یٰۤاَکْثَرُ مَا خُوذَہُ ذَرَّہُ سے ذرے یعنی ہر شے ہے یعنی ہر پیلانہ یعنی خلق و انشاء ہے کہ کا خطاب آدمیوں کے مخاطب لوگوں کو ہے اور النعام کو کہ اس میں عقل کو تغلیب دی گئی ہے غیر عقل پر رخصتمی نے کہا یہ مسئلہ احکامِ ذاتِ اعلیٰ میں سے ہر شیخ کہتے ہیں یہ ایک اصطلاحِ غریب ہو مراد اس سے یہ ہے کہ جب خطاب و نصیبت دونوں جمع ہوں تو خطاب کو تغلیب دی جائے قتیہ کی ضمیر راجع ہے طرفِ جمل کے جو کہ جمل کو معلوم ہوتا ہے یا راجع ہے طرفِ مخلوق کے یا طرفِ تدبیر کے جن کا ذکر ہوا ہے وہ یہ ہے کہ آدمیوں اور جو پاپون کے واسطے جوڑے بنائے تاکہ اُن کے زوادمہ میں توازن و تسلسل ہو اگلہ فی یا تو اپنے ظرفی معنی ہے یعنی اُس تدبیر میں تمہاری کثرت کرنا ہے یعنی یہ تدبیر بٹ و تکثیر کے واسطے مثل منبج و معدن کے تھیرائی گئی ہے یا یعنی اسے بسیہ ہے یعنی بڑھانا ہے تم کو یہ سبب اُس تدبیر کے فراز و جہاج و ابن کیسان نے کہا کثیر کم یعنی کثرت کرنا ہے تمہاری سبب کرنے تمہارے کے جوڑے کیونکہ یہ سبب ہر نسل کا ابنِ قتیہ نے کہا فیہ اسے فی الزوج قولہ لکن کثیر لہ شکی اگر ساتویں خبر ہے بیان ذکر مثل سے مراد مبالغہ ہے نفی میں بطریقِ کنایہ کے جس طرح یہ قول ہے عرب کا کہ مشکک لا یجمل و غیر کہ لا یجمل و غیر غرض قائل کی مخاطب کا عدمِ محقق اور اس کا جو دہنایت مبالغہ و خوبی سے ثابت کرنا ہے تو اس کو یوں ادا کیا کہ تیرا مثل بخل نہیں کرنا ہے اور تیرا غیر جو دشمن کرنا ہے اب دیکھو کہ مخاطب کے تقدیر سبب کے ساتھ بخل کی نفی بھی کی گئی

وہ تو فرض و صدقہ جس کی کوئی نظیر نہیں ہے وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ یعنی اور وہ خوب سنتا دیکھتا ہے قولہ
تَعَالَى لَهُ مَقَالِدُ السَّمَوَاتِ الْاَیَّہِ کی تفسیر سورہ زمر میں گذر چکی ہے حاصل اُس کا یہ ہے کہ وہ آسمان زمین میں
حاکم و متصرف ہو فراخی کرتا ہے روزی کی جس پہ چاہتا ہے اور تنگی کرتا ہے جس پہ چاہتا ہے حکمت و عدل
اُسی کو ہے بیشک وہ ہر شے کو خوب جانتا ہے فَتَفْخِ الْبَیَانَ کا بیان فاتح ریح تو صبیح یہ ہے کہ یہ اختلاف
عام ہے ہر امر دین میں جس کبارے میں بندوں نے اختلاف کیا ہے سو اس کا حکم و فیصلہ و مرجع اللہ ہی کی
طرف ہے وہی اپنے حکم سے قیامت کے دن اُس میں حکم دیگا اور اُس میں جہگڑنے والوں کے جہگڑکا فیصلہ
کر دے گا اور اُس وقت حق والا باطل والے سے ظاہر ہو جائے گا اور حجت کا فریق ناس کے فریق سے جہت
جائز کا کلیبی کہتے ہیں من قسے سے مراد امر دین ہے سو ہر حکم طرف اللہ کے ہے وہ اس میں فیصلہ کرے گا
قاضی مبین رحمہ اللہ تعالیٰ نے اور امر دنیا اور بڑیا یا ہے یعنی دین کا امر ہو یا دنیا کا کشف میں دنیا کا
لفظ زیادہ نہیں کہتے محلی نے اس کو یون ذکر کیا ہے من الدین وغیرہ غیر سے مراد جیسے دنیا میں خصوصاً
ہوئے ہیں اول اولے ہے یعنی امر دین کیونکہ یہ کچھ لازم نہیں ہے کہ در بیان سونین و کافرین کے امور
دنیا میں خصوصاً ہوں اور ایسی خصوصیت میں تھا کہ اے امم نہیں بولتے ہیں کہ افادہ المشابیح و ذاک
کا بیان یہ ہے کہا ہے کہ یہ آیت حکایت ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول کی واسطے سونین کے
سو گویا آپ نے امر دین وغیرہ میں فیصلے کو امر پاک کے سپرد کیا پس امر پاک نے اس قول کو قرآن مجید میں
نقل فرما دیا اس بات پر قول آئندہ وال ہے یعنی ذلکم اللہ ربی الا یہ انتہی مقال کہتے ہیں کہ بعض اہل کفر نے
تو قرآن شریف کا انکار کیا اور بعض اُس پر ایمان لائے اس پر یہ آیت نازل ہوئی مہربان عموم لفظ کا ہے نہ
خصوص سبب اور ممکن ہے یون کہیں کہ کلام لے اللہ کے بسنے میں کہ اس کا حکم نہیں اجاتا ہے طرف کتاب
اللہ کے کیونکہ قرآن شریف مشتمل ہے حکم و فیصلے پر در بیان بندگان خدا کے اُس امر میں جس کے اندر اختلاف
کرتے ہیں پس آیت عام ہوگی ہر اختلاف میں جو امر دین سے متعلق ہے اس کو کہ وہ ہمہ گیر گنیا ہے طرف کتاب
کے اُسی کے نقل قولہ تعالیٰ و ان تنازعتم فی شئ فالآیہ ہے اور امر پاک یک حکم لگا چکا ہے کہ دین جو ہے
سو سلام ہی ہے اور قرآن شریف حق ہے اور سونین جنت میں ہیں اور کافرین نار میں ہیں لیکن چنگا کفار
اُس کے حق ہونے کی تصدیق نہیں کرتے تھے مگر دار آخرت میں کر لیں گے اس لیے امر پاک نے اُن کو اس کا وعدہ
دیا قیامت کے دن کا کسی نے کہا یہ سننے میں کہ مختلف فیہ میں محاکمہ لاؤ طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم کے کیونکہ ان کا حکم امر پاک ہے اور اُن کی حکومت و فیصلہ پر اُن کے بغیر کی حکومت کو مست اختیار کرو
ذَیْکُمْ مِمَّا لَیْسَ مِنْ رِبِّ خَیْرِ ثَمَانِی عَلَیْکُمْ تَحْکُومُ تَبْسُی خَیْرٌ وَالْکِبَرُ اَنْتُمْ جَوْخِی خَیْرٌ بِنِیْ بَیْکُمْ عَظِیْمُ

واسطے مثل ہوا تو اُس کی مثل کے واسطے بھی مثل ہوا اور وہ وہی ہے بالکمال اثبات مثل کا واسطے الہیاتی کے خیال ہے یہ تقریباً ہو لیکن ابوالبقا نے جو اعتراض وارد کیا ہے وہ اُس بات سے منفع ہو جاتا ہے جو ہم ذکر کر آئے ہیں کہ کلام خارج ہو ہے مخرج کما یہ میں رجب حمد اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو الفاظ مشابہت کے واسطے وضع کیے گئے ہیں لفظ مثل اُن سے زیادہ تر عام ہے یہ یوں ہے کہ لفظ نذر تو اُس نے کے واسطے کہا جاتا ہے جو مشارک ہے جو ہر میں فقط اور شبہ اُس میں بولے ہیں جو مشارک ہے کیفیت میں فقط اور مساوی اُس میں کہتے ہیں جو اُس کو مشارک ہے صرف کیفیت میں اور شکل اُس میں بولتے ہیں جو اُس کے مشارک ہے فقط قدر و مساحت میں اور مثل اس میں بولا جاتا ہے اسی لیے جب اللہ پاک نے نفی شبہ کا ارادہ کیا ہر وجہ سے تو خاص کر کے مثل کا کلمہ ذکر کیا فرمایا لیس کلمہ ہے جو کوئی اس بات کو یہ کہ سمجھے گا جیسا کہ اس کے سمجھنے کا حق ہے اور اس کو سوچے گا جیسا کہ سوچنے کا حق ہے تو جو لوگ صفات میں اختلاف کرتے ہیں ان کے اختلاف کے وقت اس کی وجہ سے ایک نہایت روشن و واضح راہ پر چلے گا اور اُس کی بصیرت اور ہی بڑھ جائے گی جب کہ وہ حق المیزان علیہ السلام کے معنی میں تامل و غور کرے گا اس لیے کہ یہ اثبات بعد اُس نفی عمالی کے شامل ہے بروقتین و ثقائے صدور و اشتلاج قلوب پر لینے جیسا کہ اول یوں کہا کہ اُس کی مثل کوئی شے نہیں ہے ہر یہ فرمایا کہ وہ سمجھ لے کہ تو بات صفات کے جو شبہ کی گرمی اور شک کے کانٹے کی کشاکش میں وہ دل کو بھیر کر تی تھی اس اثبات اُس کو دور کر دیا یقین کی شکل آگئی سینوں کا روگ گیا شفا ہو گئی دل ٹنٹے ہو گئے جو صفات جلیلہ اکیس تران شریف میں یا حیح حدیثوں میں وارد ہوئے ہیں وہ سب برحق ہیں کیفیت اُن کی اللہ پاک کو معلوم ہے سلف کا یہی طریقہ ہے کہ اُن کو بلا تکلیف و تشبیہ و تمثیل و تخیل و تاویل مانیں اور اُن کی کیفیت کو صاحب صفات کے حوالے کریں اب اسے طالب حق تم اس محبت مزیدہ و جہل حق کی قدر کر دو کیونکہ تم اس سے بہت سی بدعتوں کو توڑ پھوڑا لو گے اور ضلالت و گمراہی کے سروں کو توڑ دو گے اور قاصرین تکلفین تکلمین متاویلین کے طوائف کے ناکون کو اس کے خاکہ میں آکر دھکے دے کر دے گے خصوصاً جب کہ تم نے اُس کے ساتھ قولہ تعالیٰ و کلا یحیطون یہ جملہ کو ملا دیا تو اب تو اس علم کی بجلی کے دو فون کرے پڑے جس کا نام علم کلام و علم اصول الدین رکھتے ہیں

وہ سب برحق ہیں
کیفیت اُن کی
اللہ پاک کو
معلوم ہے

وَمَا تَكُنْ لَكُم مِّنْ شَيْءٍ	وَمَا تَكُنْ لَكُم مِّنْ شَيْءٍ
---------------------------------	---------------------------------

غور نہ کہ وہ سب صحیح ہے اور کہہ مقلد التملکات و الکافین فہم خبر مقالید صبر ہے
مقلد کی یا اقلید کی یہ جمع بر خلاف قیاس ہے اقلید یعنی مفتاح ہے جسے اُسی کے واسطے

جب نخل کی نفی اس شخص سے کی گئی جو کہ مخاطب کی مناسبت و شلیت رکھتا ہے تو اس سے تو بطریق اولیٰ اس کی نفی ہوئی اور جب مخاطب کے غیر سے جو کی نفی ہوئی تو کس ہالہ سے اس کے واسطے جو کا ثبوت ہو اور مجاہدہ زیادہ اُردو میں ہی ہے مثلاً یون کہتے ہیں کہ تم سے آدمی سے یہ کام بعید ہے غرض یہ کہ جو کوئی تمہاری مثل ہے اس سے یہ کام بعید ہے تو خود تم سے تو نہایت بعید ہو کسی نے کہا کہ حرف کا فائدہ ہے واسطے تاکید کے اس لیے کہ اندہ پاک کا کوئی مثل نہیں ہے معنی یہ ہیں کہ اس کی مثل کوئی شے نہیں ہے یہ وہ معرین کے نزدیک مشہور ہے کسی نے کہا کہ کلمہ مثل رائد ہے غلبہ و غیرہ ہی کے قائل ہیں جس طرح کہ اس آیت میں لفظ مثل رائد آیا ہے فَإِنَّمَا أَنتَ بِمِثْلِ مَا آتَمْتُمْ بِهِ فَقَدْ أَهْتَدَ فَأَنَّى يَأْتِ آتَمْتُمْ بِهِ اسی باب سے یہ قول ہے اور بن حجر کا ہے

وَقَوْلِي كَمِثْلٍ جُدُّوْعٍ لِلْخَيْلِ	تَعْتَشِي هُمْ مِثْلُكُمْ وَمِنْهُمْ
<p>اے کج ذوق الخیل یہ قول جید نہیں ہے بلکہ قول اول اولیٰ ہے اس لیے کہ کنایہ ایک باب سلوک ہے اور ان کے واسطے ایک شاہراہ مالوف ہے مطلب یہ ہے کہ عرب لوگ کنایہ کا بہت استعمال کرتے ہیں اس باب میں کتاب الکنایہ ثعالبی کی ایک مثل دے مثال کتاب ہے قرآن مجید و حدیث شریف و شعر و محفل عرب عریضے اس میں کنایہ کی مثالیں ذکر کی ہیں باب زیادت مثل سے شعر ہے کسی شاعر کا ہے</p>	
لَكِنَّ كَمِثْلٍ الْفَتَى مَرْهَبِي	خَلَقَ يُؤَارِنُهُ فِي الْفَضَائِلِ

کسی اور نے کہا

عَلَى مِثْلِ بَيْتِ الْقَتْلِ الْمَرْفُوعِ	وَأَنْ يَأْتِيَهُ مِثْلُ عَلَى الْكَيْسِ طَائِرًا
کسی اور نے کہا ہے	
سَعْدُ بْنُ زَيْدٍ إِذَا أَصْبَحْتَ فَضْلُكَ	فَمَا كَمِثْلِهِمْ فِي النَّاسِ مِنْ أَحَدٍ

ابن قتیبہ نے کہا کہ عرب لوگ مثل کو نفس و ذات کے مقام میں قائم کرتے ہیں تو یوں بولتے ہیں مثلاً لا یتقوا لہذا اے ان لا یتقوا لی ہذا یعنی مجھ سے آدمی کے واسطے یہ بات نہیں کسی جاتی ہے عکسی نے کہا کہ مراد مثل و صفت ہو یہ یوں ہے کہ مثل بمعنی مثل ہے اور مثل بمعنی صفت ہے کہ قول تعالیٰ مِثْلُ الْجَنَّةِ الْبَتَّى وَحَدِّ الْمُتَّقُونَ اے صفت الجنتہ میں معنی یہ ہیں کہ نہیں ہے مثل صفت اللہ کے کوئی شے ان سے جو کہ اس کے غیر کے واسطے ہیں بقول ایک محل سہل ہے البوا البقائے کا ف کی زیادتی کو خبر سچ دیکر کہا ہے کہ اگر وہ رائد نہ ہو تو معنی ہوگا طرف محال کے کیونکہ معنی یہ ہوں گے کہ اس کے واسطے مثل ہے اور اس کی مثل کے واسطے مثل نہیں ہے حالانکہ اس میں تناقض ہے کیونکہ جب اس کے

۱۔
۲۔
۳۔
۴۔
۵۔
۶۔
۷۔
۸۔
۹۔
۱۰۔
۱۱۔
۱۲۔
۱۳۔
۱۴۔
۱۵۔
۱۶۔
۱۷۔
۱۸۔
۱۹۔
۲۰۔
۲۱۔
۲۲۔
۲۳۔
۲۴۔
۲۵۔
۲۶۔
۲۷۔
۲۸۔
۲۹۔
۳۰۔
۳۱۔
۳۲۔
۳۳۔
۳۴۔
۳۵۔
۳۶۔
۳۷۔
۳۸۔
۳۹۔
۴۰۔
۴۱۔
۴۲۔
۴۳۔
۴۴۔
۴۵۔
۴۶۔
۴۷۔
۴۸۔
۴۹۔
۵۰۔
۵۱۔
۵۲۔
۵۳۔
۵۴۔
۵۵۔
۵۶۔
۵۷۔
۵۸۔
۵۹۔
۶۰۔
۶۱۔
۶۲۔
۶۳۔
۶۴۔
۶۵۔
۶۶۔
۶۷۔
۶۸۔
۶۹۔
۷۰۔
۷۱۔
۷۲۔
۷۳۔
۷۴۔
۷۵۔
۷۶۔
۷۷۔
۷۸۔
۷۹۔
۸۰۔
۸۱۔
۸۲۔
۸۳۔
۸۴۔
۸۵۔
۸۶۔
۸۷۔
۸۸۔
۸۹۔
۹۰۔
۹۱۔
۹۲۔
۹۳۔
۹۴۔
۹۵۔
۹۶۔
۹۷۔
۹۸۔
۹۹۔
۱۰۰۔

۱۰۱۔
۱۰۲۔
۱۰۳۔
۱۰۴۔
۱۰۵۔
۱۰۶۔
۱۰۷۔
۱۰۸۔
۱۰۹۔
۱۱۰۔
۱۱۱۔
۱۱۲۔
۱۱۳۔
۱۱۴۔
۱۱۵۔
۱۱۶۔
۱۱۷۔
۱۱۸۔
۱۱۹۔
۱۲۰۔
۱۲۱۔
۱۲۲۔
۱۲۳۔
۱۲۴۔
۱۲۵۔
۱۲۶۔
۱۲۷۔
۱۲۸۔
۱۲۹۔
۱۳۰۔
۱۳۱۔
۱۳۲۔
۱۳۳۔
۱۳۴۔
۱۳۵۔
۱۳۶۔
۱۳۷۔
۱۳۸۔
۱۳۹۔
۱۴۰۔
۱۴۱۔
۱۴۲۔
۱۴۳۔
۱۴۴۔
۱۴۵۔
۱۴۶۔
۱۴۷۔
۱۴۸۔
۱۴۹۔
۱۵۰۔

زمین کنجیان آسمانوں کی اور زمین کی یا اُن کے خزانے مراد مروط نبات وغیرہ ہے جیسے وہ جو اہم جو زمین سے نکالے
 جانے ہیں تھامس نے کہا کہ جو شخص کنجیوں کا مالک ہوتا ہے وہی خزانوں کا بھی مالک ہوتا ہے اس کی تحقیق سورۃ
 زمین میں گزرجی ہے پہر جب اسے پائے یہ ذکر کیا کہ آسمان زمین کی کنجیان اُس کے ہاتھ میں ہیں تو اُس کے بعد اسط
 وقبض کا ذکر فرمایا یَنْبُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُقْدِرُ یہ دسویں خبر ہے یعنی روزی فراخ کرتا ہے جس کے دست
 چاہتا ہے جیسے روم و فرس اور اُس کی تنگی کرتا ہے جس پر چاہتا ہے جیسے عرب اِنَّ یَغْلِبُ نَحْنُ عَلَیْکُمْ یعنی
 بیشک وہ ہر شے کو اشیاء میں سے خوب جانتا ہے سو اُس پر کوئی مخفی شے پوشیدہ نہیں ہے اُس کے علم نے جوہر
 شے کا احاطہ کیا ہے سو اُس کے نیچے وہی سندرج ہے کہ مطیع کی طاعت کو اور عاصی کی محصیت کو جانتا ہے تو
 خزانے کا ہر ایک کو جس خیر و شر کا مستحق ہوگا جبکہ اسے پاک نے کذبات محی ایک لے الذین قبلک اللہ
 میں یہ ذکر کیا کہ اس نے وحی کی طرف رسول الصلی اللہ علیہ وسلم کے تو یہ سورت جن معالی کو تفضلن تھی یہی
 تفصیل شروع کی پس ارشاد فرمایا کَلَّمَ مِنَ الدِّینِ مَا وَصَّیْہِ بِالْوَحَا وَالَّذِیْنَ اَوْحٰیْنَا اِلَیْکَ وَمَا
 وَصَّیْنَاہِ اِبْرَہِیْمَکَ وَمُوسٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ اَنْ اَقِیْمُوا الدِّیْنَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِیْہِ ط کَذِیْعًا عَلَی الْمُشْرِکِیْنَ مَا
 تَدْعُوْهُمْ اِلَیْہِ ط اَللّٰهُ یَجْعَلُ لَیْلَہُ مَنْ یَّشَاءُ وَیَقْدِرُ اِلَیْہِ مَنْ یَّیْنِبُ ۝ وَمَا تَفَرَّقُوا اِلَّا مِنْ بَعْدِ
 مَا جَاءَهُمْ الْعِلْمُ بَعْثًا بِیْہُمْ ط وَلَوْ کَا کَلِمَہُ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ اِلَیْ اَحَدٍ مِّنْہُمْ لَفُصِّلَ لَیْلَہُمْ
 کَوَا الدِّیْنَ اَوْ یَرْثَہَا الذِّکْرُ مِنْ بَعْدِہُمْ لَیْلَہُ شَکَّ مِنْہُمْ مِّنْہِ ۝ راہ والدی تم کو دین میں وہی جو کہ
 دی تھی نوح کو اور جو کہ پہنچا ہم نے نیری طرف اور وہ جو کہ دیا ہم نے ابراہیم کو اور موسیٰ کو اور عیسیٰ کو یہ کہ قائم
 رکھو دین اور یہوٹ نہ ڈالو اُس میں بہاری بڑھتا ہے شریک الون کو جس طرف تو بٹاتا ہے اُن کو اللہ جن لیتا
 ہے اپنی طرف جس کو چاہے اور اسے راہ دیتا ہے اُس کو اپنی طرف جو رجوع لاوے اور یہوٹ جو ڈالی سو
 سمجھا چکی پیچھے آپس کی ضد سے اور اگر نہ ہوتی ایک بان جو بکل گئی ہے تیرے رب ایک ٹہیرے وعدے
 تک تو فیصلہ ہو جاتا اُن میں اور جن کو ہاتھ لگی ہے کتاب اُن کے پیچھے وہ دھوکے میں ہیں اُس کے جو ہیں
 نہیں دیتا ۱ اصل دین ہمیشہ سے ایک ہی ہے اس کے قائم کرنے کے طریق ہر وقت میں جدا تھے اور
 ہیں اللہ نے ۲ یعنی پہلے لوگ تو صد سے اپنی بات ثابت کرنے کو کتاب کے سننے بدل گئے اور پیچھے
 والے مختلف باتیں دیکھتے ہیں تو حیران ہوتے ہیں کہ معنی اُس طرح یا اس طرح یہ اختلاف برابر ہے جن
 معنوں میں خلاف نکلتا ہو اور اگر کسی طرح سننے کیسے جن میں خلاف نہیں نکلتا اُس کا سننے نہیں آتا
 ۳ حافظ ابن کثیر کہتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اس امت سے کہ شروع کیا واسطے تمہاری دین سے وہ
 دین جس کی وصیت کی نوح کو اور وہ دین جس کی وحی کی ہم نے طرف ہرے پس اول سزل کا ذکر کیا بعد آدم



شرائع جن میں رسول مصلحت نہیں ہوئے اور کتابین اُن پر متوافقی ہوئیں اور وہ دین جس کی ہم نے وحی کی طرف
 تیرے لینے قرآن و شرائع اسلام اور نیز ارمیہا شرک سے مصلحت ہے کہ وصیت کی ہم نے نوح کو اور نوح کو اسے
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک دین کی خاص کر کے حضرت نوح علیہ السلام کا ذکر اس لیے کیا کہ وہ اول انبیاء
 اصحاب شرائع ہیں اُن کے اول ہونے کی دلیل وہ ہے جو حدیث صحیحہ میں ثابت ہوئی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے حدیث مشہور کبیر شفاعت میں فرمایا ہے لیکن تم نوح کے پاس آؤ پس بیشک وہ اول رسول ہیں
 کہ یہ سب اُن کو اللہ نے طرف زمین والوں کے یہ بات صحیح ہے اس میں کوئی اشکال نہیں ہے جس طرح
 کہ یہ امر بغیر اشکال ہے کہ حضرت آدم اول رسول ہیں جو نبی کیے گئے مگر اتنی بات ہے کہ حضرت آدم کے ساتھ
 صرف نبوت تھی اُن کے واسطے فرائض مقرر نہیں کیے گئے تھے اور نہ حارم اُن کے لیے مشروع ہوئے تھے
 اُن کی مشرعت تو صرف تنبیہ تھی بعض امور پر اور اقصا رہا معاش کی ضرورتوں پر اور حیات و بقا کے وظائف
 کا اخذ تھا یہ شرع حضرت نوح علیہ السلام کے وقت تک ستر رہی پھر اللہ پاک نے ماؤں بیٹیوں بہنوں کی تحیم
 دیکر انکو بھیجا اور واجبات اُن پر مقرر کیے اور آداب و دیانات اُن کے لیے وضع فرمائے اور یہ امر ہمیشہ رسولوں
 سے متاکد و پختہ ہوتا رہا اور بیویوں سے اس کام کی نصرت و مدد ہوتی رہی ایک نبی کے بعد دوسرا نبی آتا رہا اور
 ایک شریعت کو بعد دوسری قائم ہوتی رہی یہاں تک کہ اللہ پاک نے شرائع کو ختم کیا ساتھ بہترین ملل ہماری
 ملت اسلام کے زبان پر اکرم رسل ہمارے نبی حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے غرض کہ امت محمدیہ
 کے واسطے وہ قدیم شریعت مشروع کی ہے جس کی نوح علیہ السلام کو وصیت کی اور جس کی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کی طرف وحی کی اور جس کی حضرت ابراہیم و حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ علیہم السلام کو وصیت فرمائی بیٹھے
 یہ انسانی عہد و برگزیدہ و پاک شریعت ہے جس کی صحت پر ساری نبی اور ساری کتابین متفق ہیں ظاہر
 کر کے ان پانچ نبیوں کا ذکر اس لیے کیا کہ یہ حضرات بابرکات اکابر انبیاء ہیں اور شرائع مغطیہ و اتباع کثیرہ
 و اسے ہیں اور اول الغرم ہیں اور اس لیے کہ کافروں کے دل اُن کی طرف مائل ہیں کیونکہ انھیں کی نبوت پر
 توکل کا اتفاق ہے جیسے حضرت نوح و حضرت ابراہیم علیہما السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام میں یہود اور
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں نصاریٰ متفرق ہیں اور اس واسطے کہ ان میں سے ہر ایک کے لیے حدیث شریع
 ہے ان کے سوا جو اور رسول ہیں سو وہ اپنے پہلے کی شرع پہنچانے کے واسطے مبعوث ہوتے تھے وہ کہو
 حضرت ثمود و حضرت ادریس علیہم السلام حضرت آدم علیہ السلام کی شرع کے پہنچانے کو مبعوث ہوئے تھے
 اور حضرت ہود و حضرت صالح علیہما السلام جو حضرت نوح و حضرت ابراہیم علیہما السلام کے درمیان میں تھے
 سو یہ حضرت نوح کی شریع کے پہنچانے کو بھیجے گئے تھے اور جو حضرت ابراہیم و حضرت موسیٰ کے مابین تھے

۹۷
 سنہ ۱۲۸۵
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

کا اُن میں تباہی ہو تا ہے سو وہ اس لفرق کے قلیل سے بہین ہیں کیونکہ وہ تو سچلہ مطارح اجتہاد و سواطن مٹلا
 بہین قرطبی نے اس کی تفسیر میں یوں کہا ہے کہ کرو تم دین کو قائم و دائم و مستقر و محفوظ و مستقر بدین اس
 کے کہ اُس میں خلاف و اضطراب کرو و سواطن میں سے بعض نے تو اس جہد کو وفا کیا اور بعض نے توڑ ڈالا اور
 جس نے توڑا تو اُس کے توڑنے کا وبال اُسی کی جان پر پڑے گا غرض کہ جن امر کا ذکر ہو چکا ہے وہ تو سب
 دینوں میں متفق رہے اس اعتبار سے سار دین ایک دین ہیں اور دین کے احکام میں شرائع کا اختلاف
 ہوا سو اس امر کو کہہ کے حساب بارادہ الہی جن وقت میں جس حکم کی مصلحت مقتضی ہوئی وہی اُس وقت
 کی بہت کو دیا گیا اور جس امر کی جس زمانے میں حکمت موجب ہوئی وہی امر اُن زمانے کی بہت کے واسطے
 وضع کیا گیا مطلب یہ ہے کہ اختلاف شرائع و احکام کا باختلاف بہت و زمانہ حسب مقتضای مصلحت
 و حکمت الہیہ بارادہ الہی ہوا و اللہ اعلم قنادہ نے تفسیر میں کہا ہے الافتقار ان الفرقہ مکملہ وان اجتہادہ نقض
 یعنی خبر و ارجان رکھو کہ فرقت ہلاکت ہے اور جماعت اعتماد ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ خجرات
 رحمت ہے اور فرقت عذاب ہو غرض کہ جب اللہ پاک نے ایسا نفیس دین مشروع کیا جس پر سار نبیوں
 کا اتفاق ہے اور اُس کے قائم کرنے کا حکم دیا اور اُس میں اختلاف کرنے سے نبی کی تو اب اُس گروہ کا
 ذکر کیا جس پر وہ شاق ہو ا پس فرمایا کہ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ یعنی گمان اور شاق گری
 مشرکوں پر وہ شے جس کی طرف تو اُن کو بلاتا ہے مراد توحید ہے اور چوڑا بتوں کا قنادہ نے کہا سخت
 گری اُن پر گو اسی لا الہ الا اللہ وحدہ کی اور ابلیس اور اُس کے لشکر اُس سے تنگ ہو سو انکار کیا اللہ
 نے مگر اس بات کا کہ اُس کی مدد کرے اور اُس کو بندی بنائے اور اُس کو ظاہر و غالب و ظفر مند کرے اُن
 لوگوں پر جنہوں نے اُس سے عداوت کی دوسرا لفظ قنادہ کا یہ ہے کہ تکبر کیا مشرکوں نے اس سو کہ اُن
 کے واسطے کہا گیا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مجلی و بیضاوی نے مَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ کی تفسیر میں التوحید کی ہے اور غازی نے
 من التوحید و فضل الاذان اور نسفی نے من اقامہ الدین و التوحید یہ سب تفسیر بقرینہ مشرکین کی گئی
 ہے لیکن اولے تفسیر ہے اس لہجہ کہ سیاق ہی تفسیر پر دل ہے اور خاص کر کے جو مشرکین کا ذکر کیا ہے
 یہ اُس کو مانع نہیں پہلے کہ لایحییٰ کا افادہ صاحب فہم البیان والکافی رحمہما اللہ تعالیٰ چھ لفظ
 پاک نے اپنے اولیاء کو خاص فرمایا اللَّهُ يَحْيِي الْيَتِيمَ مِنْ كَيْشَاءُ یعنی خالص کرنا ہے اللہ واسطے اپنے
 نفس کے جس کو چاہتا ہے بقول مجاہد کا ہے اعتبار سے اختیار ہے افعال کا وزن ہے حیاتیہ سے
 حیاتیہ کہتے ہیں جمع کو بطریق مصطفیٰ کے مصطفیٰ کہتے ہیں برگزیدہ و منتخب پس مذکر نے کو اللہ کا بندہ
 کو اختیار و اختیار کہنا یہ ہے کہ اُس کو خاص کرتا ہے ساتھ فیض الہی کے تاکہ الخراج و اقسام کی تفسیر

کہنا ہے اس سے کہ اس میں نفع و میل واقع ہو یا اُس پر مطلقیت و مملکت کرنا ہے اور اُس کے واسطے چہت چاہا
 رہنا ہے اور اُس کے احکام کی بجائے اور میں سہی و کوشش کرنا ہے سہی نے کہا یہ معنی ہیں کہ اُس پر عمل
 کرو کسی نے کہا کہ اللہ پاک کی توحید ہے اور پیر ایمان لانا ہے اور اُس کی کتابوں پر اور اُس کے رسولان پر اور
 پہلے دن پر اور طاعت اللہ تعالیٰ کی اس کے اوامر و نواہی میں اور بانی وہ امور جن سے آدمی مسلمان ہوتا
 ہے اور وہ شرائع جو کہ امتوں کے مصالح میں موافق اُن کے احوال کے یہ امر انہیں ہیں کیونکہ یہ مختلف
 متفاوت ہوتی ہیں کما قال تعالیٰ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا مجاہد کہتے ہیں نہیں بھیجا
 اللہ نے کسی کوئی نبی مگر وصیت کی اُس کو نماز کے قائم کرنے کی اور زکوٰۃ دینے کی اور اقرار کی واسطے اللہ
 کے ساتھ طاعت کے پس یہ اُس کا وہ دین ہے جو اُن کے واسطے مشروع کیا تھا وہ نے کہا مراد اطلاق جاتا
 حلال کا اور حرام جاننا حرام کا ہے قطعی نے کہا یہ معنی ہیں کہ وصیت کی ہم نے حج کو اسے محمد صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم اور نوح کو ایک دین کی یعنی ایک ہے اُن اصول میں جن میں شرائع مختلف نہیں ہوئے
 وہ اصول یہ ہیں توحید و نماز و زکوٰۃ و روزہ و حج و تقرب الی اللہ عمل صالح سے اور صدق و وفا بعد و ادائے
 امانت و صلہ رحم اور تحريم کفر و قتل و زنا کی اور خلق کے ایذا دینے کی کسی طرح سے متصور ہو اور زیادتی و ظلم
 کرنے کی حیوان پر کسی طرح سے ہو اور ذمار آت میں گھسنے کی اور اُس کام کی جو رجوع ہوتا ہو طرف قطع مروت
 کہ پس یہ سب امور مشروع کیے گئے ہیں ایک دین ایک ملت کر کے اور انبیاء علیہم السلام کی زبانوں پر مختلف
 نہیں ہوئی گو اُن کے اعذار مختلف ہوئے وہ یہ قول ہے اللہ تعالیٰ کا ان اقصیٰ الدین الخ کلمہ اَن
 مصدر یہ ہے اور وہ اس کا مابعد محل رفع میں ہے اُس بنا پر کہ خبر ہے مبتدائے محذوف کی اور حلیہ نشاء
 ہے جواب ہے سوال قدر کا گویا کسی نے کہا وہ کیا شے ہے جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے مشروع کی سو یہ اُس کا
 جواب دیا کہ ہوا قاتلہ الدین یعنی وہ شے دین کا قائم کرنا ہے کسی نے کہا کہ محل نصب میں ہے بنا بر بدل
 موصول سے یا محل جر میں ہے بنا بر بدل دین سے یا ضمیر سے کسی نے کہا کہ اَن لقمیہ یہ ہے اُس نے
 کہ اُس سے قبل وہ شے ہے جس میں معنی قول کے ہیں یعنی کلمہ وصی و اوصیاء توحید و ایجا و دونوں میں
 قول کے معنی ہیں پھر جب اللہ پاک نے دین کے قائم کرنے کا اُن کو امر کیا تو اُس میں اختلاف کرنے
 سے اُن کو نبی کی پس ارشاد فرمایا وَكَاتَفَتِ قُلُوبُهُمْ لِيُفْسِدُوا فِيهِمْ لِيُفْسِدُوا فِيهِمْ لِيُفْسِدُوا فِيهِمْ
 لانے میں اور اُس کے رسول کی طاعت میں اور اُس کے شرائع و احکام کے قبول میں کیونکہ یہ وہ امور ہیں
 جن پر شرائع کا لفظ ہوا ہے اور دین ان میں متفق ہیں تو ایسے امور میں خلاف لائق نہیں ہے اب
 رہی فروع مسائل جن میں دلیلین مختلف ہوتی ہیں اور امارات باہم متعارض ہوتی ہیں اور اقسام

۹۰
 ایک دو بہر
 کتاب و تفسیر
 اور اس میں
 اس میں غلط
 ہے اور اس میں
 کتاب و تفسیر
 ہے

یعنے اور بیشک وہ لوگ جو وارث کیے گئے کتاب توریت و انجیل کے مراد وہ یہود و نصاریٰ ہیں جو کہ حضور صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کے عہد شریف میں تھے بعد اُن یہود و نصاریٰ کے جو ان سے پہلے تھے جنہوں نے حق میں اختلافات
کیا تھا حجاب کہتے ہیں من بعد ہم مجھے من قبلہم ہے یعنی قبل ہمارے کہیں کہیں کے اور وہ یہود و نصاریٰ ہیں کسی نے
کہا کہ الذین اور ثوا الکتاب ہے مراد کفار مشرکین عرب ہیں جو کہ وارث کیے گئے قرآن شریف کے بعد اس کے
کہ اہل کتاب وارث کیے گئے اپنی کتاب کے وصف و حال اُن کا یہ ہے کہ البتہ شک میں ہیں ایسا شک کہ ان
کونے والا ہے ریت میں ریت کو مراد نفس کا قلق و اضطراب ہے قرآن سے یا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ان
دو وجہ کی بنا پر لفظ شک اپنے مشہور معنی پر نہیں ہے معنی شہواں کے یہ ہیں کہ تقصیر کا اعتدال ناساوی
ہو جن میں بلکہ مراد شک کے اس معنی سے عام معنی میں اپنے مطلق تردد و شک کہ وہ اس سے ایسے تردد میں
ہیں جو کہ اُن کے نفس کو یقین کر رہا ہے اس لیے وہ ایمان نہیں لائے قطعی نے کہا نفی شک من الذی
اوصی بہ الانبیاء یعنی ضمیر منہ کی راجح ہے طرف اُس میں کے جس کی وصیت اللہ پاک نے انبیاء علیہم السلام
کو کی جمہور نے اور ثواب ہے اور زید بن علی نے اور ثواب شدید اور توریت سے شیعہ اور رحمہ اللہ کے
کے بیان کا حامل یہ ہے جب کہ اللہ پاک نے یہ بات بیان کی کہ اُس نے سارے انبیاء کو اور استون کو امر فرمایا کہ
متفق علیہ دین کو لیں تو ایمان اس بات کا مظہر تھا کہ کوئی یوں کہے ہر ہم کیوں اُن کو مختلف پاتے ہیں سو
اس کا یہ جواب دیا واما تقرؤا الایہ یعنی وہ متفرق نہیں ہوئے مگر بعد اس کے کہ اُن کے پاس جماع آج کا قائم
کرنے پر دین متفق علیہ کے اور وہ اس سے اس بات کو جان چکے کہ تفرق گمراہی ہے لیکن انہوں نے تفرق
کیا یہ سبب بھی کے جو ان کی طرف سے صادر حاصل ہوئی اور سبب عداوت کے جو ان کے آپس میں
جمی ہوئی اور اتفاق سے مانع نہی سواسی لیے ہر گز وہ ایک سبب کی طرف گیا اور لوگوں کو اُسکی طرف بلایا
اور اُس کے سوا اور مذاہب کو قہیم کیا یہ معنی تو اس بنا پر ہے کہ نبی کے معنی عداوت ہمارے یہی احتمال ہے
کہ نبی مصدق بعد نبی علیہ السلام کا اور معنی یہ ہوں کہ متفرق ہوئے واسطے طلب نیا و ریاست کے ہر ایک
نے یہ خبر دی کہ وہ لوگ یہ سبب اپنے تفرق کے متحق عذاب ہوئے مگر اللہ پاک نے اس عذاب کو اُن سے مؤخر کیا
اس لیے کہ اُس کے پاس ہر عذاب کے واسطے ایک وقت مقرر ہے قاضی جہاننا اصول میں یہ تفرق ہونے
حالوں کی تفسیر کی اُن استون کے ساتھ جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد مبارک پر سابق ہیں اور الذین
اور ثوا الکتاب میں بعد ہم کی تفسیر کی اہل کتاب کے ساتھ جن میں سے ہر فرق جدا ہوا اپنے صاحب ایک
کتاب کی طرف منتسب ہو کر سوائے کتاب بفریق دیگر کے ہیں جن بعد جابریم العلم کی تفسیر کہ نہیں تفرق
کیا مگر بعد اس کے کہ اُن کے پاس یہ علم آگیا کہ تفرق گمراہی ہے اس پر وہ وحید کی گئی ہے سو یہ تفسیر اس بنا پر

اُس کو حاصل ہو جائیں بغیر اُس کی سعی و کوشش کے سننے پر یہن کہ اگرچہ نہ لیتا ہے اپنی طرف جسکو چاہتا ہے اپنے بندہ میں سدا سے اپنی توحید کو اور اپنے دین میں دخل ہونے کے و یَقْدِرُ فِیْ اَیِّکَ مِنْ شَیْءٍ یعنی تو فرما دیتا ہے اپنے دین کی اور غاص کر لیتا ہے واسطے اپنی عبادت کے اُس شخص کو جو رجوع ہوتا ہے طرف طاعت اُس کی کے اور توجہ ہوتا ہے طرف عبادت اُس کی کہ جملہ اللہ بحسب الایۃ تنافذ ہے واسطے تحقیق حق کے لایا گیا ہے اور اس میں اس بات کی خبر دی ہے کہ اُن میں سے وہ لوگ ہیں جو دعوت کو قبل کرتے ہیں پھر حبیب اللہ پاک نے وہ شے ذکر کی جو اُن کے واسطے مشروع فرمائی یعنی دین ... کا قائم کرنا اور متفرق نہ ہونا تو بعد اس کے تفرق و اختلاف کا ذکر کیا جس کا وقوع ہوا پس ارشاد فرمایا وَ مَا تَعْرِفُوْا اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْحِلْمُ الْاٰیۃ یعنی منہ پر متفرق ہوئے مگر اس بات کو جانکہ کہ فرقت مگر ایسی ہے اس پر وعید کی گئی ہے یا بعد علم بعثت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یا بعد اُن کے اسباب علم کے کہ وہ رسول اور کتب وغیرہ میں سوان کی طرف التفات نہ کیا۔ اور متفرق ہوئے کسی نے کہا کہ مراد متفرق ہونے والوں پر قریش ہیں اور یہ وہ ہیں جو متفرق ہوئے بعد اس کے کہ اُن کے پاس علم آگیا یعنی حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واسطے یعنی ومنہ کے اُن سے آپ پر اور آپ کو آنے سے پہلے وہ بات کہا کرتے تھے جو اللہ پاک نے اُن کی طرف سے اس آیت میں نقل فرمائی ہے وَ مَا تَعْرِفُوْا اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ لَیْنِ جَاءَتْهُمْ لَیْنِ الْاٰیۃ اور اس آیت میں فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ مَا عَرَفُوا کَفَرُوْا بِہِمْ کسی نے کہا کہ مراد اگلے نبیوں کی اس میں اور وہ آپس میں مختلف ہوئیں جب کہ مدین اُن پر دراز ہوئیں سو لایا قوم تو ایمان لائی اور دوسری قوم کافر ہوئی کسی نے کہا یہ دو نصاریٰ خاصہ مراد میں جیسا کہ اس آیت میں آیا ہے وَ مَا تَعْرِفُوْا اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْاٰیۃ کتاب الایۃ متفرق ہوئے بسبب بنی کے بعض سے بعض پر واسطے طلب یا ست کے سوان کا متفرق ہونا کو اس لیے نہیں ہے کہ بیان میں اور حجتوں میں کوئی قصور ہے لیکن بسبب بنی و ظلم کے اور بسبب بغول ہونے کے دنیا و جاہ و حمیت میں پھر اگر کوئی کہے کہ اختلاف کرنے والوں پر عذاب کیون نہیں آیا تو اس کی یہ وجہ ذکر فرمائی وَلَوْ لَا کَلَّمْنٰکَ حَجَّتْ مِنْ تَرَاتِبِ اِلٰی اَجَلٍ مُّسَمًّی لَقُضِیَ بَیْنَهُمْ فِیْہِ اِنْ زَہَوٰی بَانَ جَوَابُنِ ہُوَ بَکِی ہے تیرے رب کے مراد ماخیر عقوبت ہے ایک مدت مقرر تک ہر اور ذوقیارت ہے جیسا کہ اس آیت میں فرمایا ہے بَکِی السَّاعَۃُ مِنْ عِلْمِکَ کسی نے کہا کہ اجل جو مراد وہ مدت ہے جس کو اللہ پاک جاری کر چکا ہے واسطے اُن کے عذاب کے دنیا میں ساندہ قتل و قید و ذلت و فقر و العناء و البتہ جلدی سے اُن پر عقوبت نازل کر کے اُن میں فیصلہ واقع ہو جاتا کسی نے کہا یہ معنی ہیں البتہ فیصلہ کر دیا جاتا درمیان اُس شخص کے جو اُن میں سے ایمان لایا اور اُس کے جو کافر ہوا یا میں ظہر کہ کافروں پر وہ عذاب نازل ہو جاتا اور دونوں کو نجات ملنی قول تائے قَاتِلَ الْاَیْمٰنِ اَوْ اِلَیْہِ الْکِیْفَ مِنْ بَعْدِہُمْ کَفَیْ لَکَ مِنْ عَمَلِہِمْ

[illegible]

ہے کہ مراد تفریق سواگلی استعین کا اختلاف ہو اس اصل میں جو کہ میان اصحاب شائع کے مشترک ہے یہ قول تھا
 کا اختلاف ہے تاہم یہ تفسیر کہ بعد اس کے کہ آیا ان کے پاس علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مبعوث ہونے کا
 سو یہ اس بنا پر ہے کہ مراد تفریق سے تفریق ہر فرق کا ہے اہل کتاب میں سے اپنی کتاب کی طرف نسبت ہو کر
 اب اس قول کی بنیاد پر ضمیمہ فقہاء کی اہل کتاب کی طرف راجع ہوگی اور الذین اور ثلوا الکتاب من بعد ہم
 مراد مشرکین اہل مکہ ہوں گے اور کتاب سے مراد قرآن شریف ہوگا اور لفظ شک من کی ضمیمہ راجع ہے طرف
 کتاب اہل کتاب کے یعنی وہ اپنی کتاب کو جانتے نہیں ہیں جیسے کہ وہ ہے یا اس پر ایمان نہیں لائے ہیں
 جیسا کہ حق ہے ایمان لانے کا اس قول کی بنا اس پر ہے کہ متفرقین سے مراد اگلے اہل کتاب میں اور الذین
 اور ثلوا الکتاب سے مراد وہ اہل کتاب جو آپ کے معاصر تھے یا ضمیمہ راجع ہے طرف قرآن شریف کے اس بنا پر
 کہ متفرقین سے مراد اطلاق اہل کتاب اور الذین اور ثلوا سے مراد مشرکین ہیں فلذلک فادعہ واستقیم کما
 اُمرتہ ولا تتبعہم اذہم وقل امنت بما اُنزل اللہ من کتاب وافرقت بخیالہ بینکُم واللہ
 رُبنا وریکم کما اَحملنا ویکم اَحکُم لا حجة بیننا وبینکم واللہ یجمع بینناہ والیہ المصیر
 والذین یحاجون فی اللہ من بعد ما استجب لہم فاعلموا انہم حیدر علیہم وعلیہم غضب
 واللہ عذاب شدید ۝ اللہ الذی اُنزل الیکتاب بالحق والیقین ۝ وما یدریک لعل الناصیۃ
 خبیث ۝ یتخیل بہ الذین لا یؤمنون بہ والذین امنوا مستفیضون منها ویعلمون انہا الحق
 الا ان الذین یمازنون فی الساعۃ لفی حیل جلیل ۝ اللہ لطیف عبادہ ۝ یزلف من یشاء وہو
 القوی الخیر ۝ سوتھی طرف بلا ارتعاش یہ جیسا فرمایا اور نہ چل ان کے چاؤں پر اور کہ میں یقین لایا
 ہر کتاب پر جو اناری اللہ نے اور جو حکم ہے کہ انصاف کروں تمہارے بیچ اللہ کے ہمارا اور تمہارا ہم کو مانو
 میں ہمارے کو کام اور تم کو تمہارے کا کچھ جبکہ انہیں ہم میں اور تم میں اللہ اکبر کے گاہم سب کو اور اسی کی طرف
 پہنچا رہے اور جو لوگ جبکہ اڑا رہے ہیں اللہ کی بات میں جب خلق اس کو مان چکے ان کا جبکہ ادگ رہا ہے
 کے رب کے بیان اور ان پر غصہ ہے اور ان کو سخت مار رہے اللہ ہی ہے جس نے اتاری کتاب سچ دین پر اور تانے
 اور سچ کو کیا خبر ہے بناید وہ گمراہی پاس توشتابی کرتے ہیں ان کی جو یقین نہیں رکھتے اس پر اور جو یقین
 رکھتے ہیں ان کو اس کا ڈر ہے اور جانتے ہیں کہ وہ ٹھیک ہی سنتا ہے جو لوگ جبکہ نے ہیں اس گمراہی
 کے آئے ہیں وہ جیسے ہیں صریح اللہ ہی رکھتا ہے اپنے بندوں پر رومی دیتا ہے جس کو چاہے اور وہ ہے
 زور آور و دست و پالے کتاب والوں سے اس طرح کلام کرنا چاہیے کہ وہ کتاب والوں کو
 کما جو سچے لوگوں کو بھگاتے ہیں شبیہ ڈاکٹر و ترانہ و فرماؤں جن کو جس میں بات پوری ہے نہ کہ

کی روزی دینے میں اُس کو ہے کہ ساری خلق کو روزی دینا ہے کسی کو اُن میں سے ہوتا نہیں اُس کی روزی ہر
 نیکو کار و بدکار و دونوں برابر میں کما قال تعالیٰ وَمِمَّنْ ذَاكَ فِي الْأَنْفُسِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ
 مُسْتَقَرُّهَا وَمُسْتَوْدَعُ كُلِّ فِي كِتَابٍ مُّثِينٍ اس آیت کو بہت سے نظائر میں ریزق میں لیا اور اس کے
 یہ معنی ہیں کہ روزی کی فراخی کرتا ہے جس پر چاہتا ہے اور وہ ہے روز آور زبردست یعنی کوئی شے اُس
 کو عاجز نہیں کرتی ہے و فتح البیان کا بیان مع توضیح یہ ہے فَلِذَا لِكَ فَادْعُ الْإِلَهَ ذَلِكَ كَالْإِشَارَةِ
 ہے طرف تفرق و شک کے یا کتاب یا علم کے یا دین مشرودہ کے قبل میں یہی اشیاء مذکور ہیں یعنی پس سبب
 تفرق و شک کے یا ان کے یا علم کے جس کو تو دیا گیا ہے یا یہ سبب اس کے کہ اللہ تعالیٰ نے مشرودہ کیا ہے
 دین سے جو دین کہ مشرودہ کیا پس تو بلا طرف اللہ کے اور اُس کی توحید کے اور طرف اتفاق و اختلاف
 کے یک ہوگی قوی ملت پر یا طرف پیروی کرنے اُس شخص کے جس کو دیا گیا اور اس بنا پر جائز ہے کہ یہ لام
 بجائے اسے ہو واسطے فائدہ دینے صلہ و تعلیل کے فرار و زجاج کہتے ہیں معنی یہ ہیں خالی و نک
 فاع جیسے تم بولتے ہو دعوت الی فلان و فلان اور ذلک کا اشارہ ہے طرف اُس شے کے جس کی
 انبیاء کو وصیت کی ہے توحید کسی نے کہا کلام میں تقدیم و تاخیر ہے معنی یہ ہیں کہ علیٰ التمسکین ما
 تدعوہم الیہ فلذلک فاع یعنی گران گزری مشرکوں پر وہ شے جس کی طرف تو اُن کو بلاتا ہے مراد توحید ہے سو
 اسی طرف تو بلا اور قائم رہ اُس شے پر جس کی طرف تو نے دعوت کی راغب نے استقامت کی تفسیر بلزوم منج
 مستقیم کی ہے یعنی سید ہی راہ پر چارہ جب اُس کی تفسیر ہوئی تو اب اس کی کوئی حاجت نہ رہی کہ استقامت
 کتاب و اہل عام علی الاستقامت کی جائے قنادہ نے کہا کہ مستقیم رہ اللہ کے امر پر سفیان نے کہا کہ قرآن پر ضحاک
 نے کہا کہ رسالت کے پہنچانے پر چھیا کہ تجھ کو اس کا امر کیا گیا ہے طرف اللہ تعالیٰ کے اور مت پیروی
 کر اُن کے اہوا کی یعنی توحید کے چوڑنے میں اُن کی باطل خواہشوں کا اور ان کے تعصبات حق سے نازل
 کا پیروی مت ہو اور اللہ کے دین میں جو کوئی تیرا مخالف ہوا ہے اُس کے خلاف کی طرف نظر مت کر محلی کا بیان
 یہ ہے کہ پس واسطے اسی توحید کے پس بلا تو اسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لوگوں کو اور مستقیم رہ اُس پر اور
 مت پیروی کر اُن کی خواہشوں کی اُس کے ترک میں نسخی کہتے ہیں پس واسطے اس تفرق کے اور واسطے
 شاخ شاخ ہونے کفر کے بہت شاخیں ہو کر جو کہ اس تفرق کے سبب سے پیدا ہوئی ہیں پس بلا نظر
 اتفاق و اختلاف کے جنہی قوی ملت پر اللہ مستقیم رہ اس پر اور اس کی طرف بلانے پر چھیا کہ اللہ تعالیٰ
 نے تجھ کو امر فرمایا ہے اور پیروی مت کر اُن کی باطل مختلف خواہشوں کی اسی کے مثل خازن نے بھی
 کہا ہے فاضلی صاحب مرحوم کے بیان کا بیان یہ ہے کہ ذلک کا اشارہ ہے طرف مصدر تفرق و شک کے یا

لے اور کسی میں بیان
 علیہ السلام میں ہے
 اگر اس پر چھیا
 روزی اور جانا
 چھیا نہیں
 چھیا اور جانا
 چھیا ہے سبب
 چھیا کی توجہ

کتاب کے جس سے مراد قرآن شریف ہی با طرف دین شروع کئے جس کا یہ بیان کیا گیا ہے کہ وہ امر ہے دین کے تقاضا
 کرنے کا اور نہی ہے تفریق سے یعنی پہن اسے اس تفریق کے یا کتاب کے یا علم کے جو توجہ کو دیا گیا ہے پس بلا واسطہ
 متفق ہونے کے یک نگی ملت پر یا طرف پہروی کرنے کے اس شے کی جو توجہ کو دی گئی ہے اور اس بنیاد پر کہ
 ذرا کا اشارہ ہو طرف کتاب کے یا علم کے تو ہو سکتا ہے کہ حرف لام بمعنی الی ہو یہاں تک کہ آج کا صلہ مرخص
 مذکور ہو جائے اور تفصیل کے معنی کا بھی فائدہ دے فراور ورجاج اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں خالی ذرا لایز
 الذی وصینا بالانبیاء فادع الناس یعنی پس طرف اسی دین کے جس کی ہم نے وصیت کی انبیاء کو پس بلا
 تو لوگوں کو دقل امنتہم ما اکتل اللہ من کثیر یعنی اور کہہ دے کہ میں ایمان لایا ساری کتابوں پر
 جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں پر اتارا ہے نہ ان کی طرح جو کہ انہیں سے بعض پر ایمان لائے اور بعض کے
 منکر ہوئے اس میں حق کی تحقیق ہے اور بیان ہے اس بات کا کہ ساری کتابیں مولدین میں متفق ہیں اور
 قریت و بخیل والوں کے دلوں کو مالوف کرنا ہے اور ان کے واسطے تعریف ہے یعنی ہم سب کتابوں کو مانتے
 ہیں اور تم سب کو نہیں مانتے و آخرت کا حدیث یک کلمہ یعنی اور مجھے حکم ہے کہ انصاف کروں تمہارا
 بیچ اللہ کے حکموں میں جب کہ تم میری طرف مراءفہ کرو اور ظلم نہ کروں تم پر یا میں طور کہ جو حکم اللہ تعالیٰ نے
 شروع فرمایا ہے اس پر بڑا دون یا اس کے گستا دون اور جس شے کے پہونچانے کا اللہ تعالیٰ نے مجھ کو
 حکم دیا ہے اس کو چون کا توں تمہاری طرف پہونچا دون حرف لام بمعنی گئے ہے یعنی میں مامور ہوا ہوں
 ساتھ اس شے کے کہ جس کے ساتھ مامور ہوا ہوں تاکہ عدل کروں درمیان تمہارے کسی نے کہا کہ لام زمانہ
 ہے معنی امرت ان اعدل بین فیضے مجھے حکم ہوا ہے اس بات کا کہ عدل کروں کسی نے کہا بیٹے با ہے اور
 ان مصدر یہ قدر ہے اگر بان اعدل لیکن قول گولی ہے ابوالعالیہ کہتے ہیں میں حکم کیا گیا ہوں تاکہ برابر
 کروں درمیان تمہارے دین میں سوا ایمان لاؤں ہر کتاب پر اور ہر رسول پر ظاہر ہے کہ آیت کریمہ عام ہے
 ہر شے میں یعنی مجھے حکم ہوا ہے تاکہ عدل کروں درمیان تمہارے ہر شے میں اللہ کو قنات و کلمہ یعنی اللہ ہمارا
 معبود ہے اور تمہارا معبود ہے اور ہمارا خالق ہے اور تمہارا خالق ہے لکنا اعمالنا و لکم اعمالکم یعنی
 ہماری اعمال کا ثواب عقاب ہمارے ساتھ خاص ہے اور تمہارے اعمال کا ثواب و عقاب تمہارے ساتھ
 خاص ہے سو ہر کوئی اپنے عمل کا بدلہ پائے گا لا حجة بیننا و بینکم یعنی نہیں ہے کوئی خصوصیت درمیان
 ہمارے اور تمہارے اس لیے حق ظاہر و واضح ہو چکا اب باہم جھگڑنے کی کوئی مجال نہیں رہی ان کی دلیل
 باتوں کو ہم پر رجعت میں ادا کیا سو صرف ان کے زعم باطل پر ان سے مقابلہ کرنے کو ہے ورنہ ان کی باتوں کو
 محبت کو کیا علامہ حضرت ابن عباسؓ مجاہد نے فرمایا کہ خطاب یہود کو ہے یہ قول قرطبی نے نقل کیا ہے کسی نے

ہمیں ہے نہ ہر پاس لیو کہ اُن کے خیال میں وہ حجت ہو و علیہم غضب ہے نہ صرف یہی نہیں ہے کہ اُن کی حجت باطل ہے و اگرچہ بلکہ اُن پر نرا منصوبہ ہے اللہ پاک کی طرف سے ماہن وجہ کہ باطل کے ساتھ جبکہ ہے ہر پاس یہی قناعت نہیں بلکہ کہ تم جَعَلْ اَبَکَ شَکْیَیْنِیْنِے اور اُن کے واسطے آخرت میں سخت عذاب ہے امام راہی نے خواصہ جو دے بیان میں فرمایا ہے کہ اُنہوں نے اللہ تعالیٰ کے دین میں یوں جبکہ کیا کیا تم پر نہیں کہتے ہر کہ وہ ہتھیار کیا اخذ دہا ہے نہ اُس میں کا جس میں اختلاف ہے موسیٰ علیہ السلام کی نبوت اور اُن کی کتاب کی حجت ہے مادہ تفاق معلوم ہے کہ جو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت متفق علیہ نہیں ہے تو یہ بات واضح ہوئی کہ یہودیہ کا اذہا و اوجب ہو سوان کی یہ حجت ہے اور اللہ پاک نے اُس پر یہ حکم لگایا کہ وہ باطل ہے۔ اُس نے ہرے کی یہ وجہ ہے کہ یہود نے اس پر اجماع و اتفاق کیا ہے کہ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ و السلام پر ایمان لانا نہ صرف اُن کے لیے واجب ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کی تصدیق کی باہن طور کہ اُن کے ہاتھ پر ہے۔ ظاہر رہا ہے اور جس کسی کی اللہ تعالیٰ دعویٰ رسالت میں باہن طریق تصدیق کرے تو وہ اپنی دعویٰ میں باہن تو اس پر ایمان لانا واجب ہو پس اُن کا یہ اجماع مستلزم ہے اُن کی حجت کے بطلان کو کیونکہ یہ اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے رسالت کا دعویٰ کیا تو اللہ تعالیٰ نے آپ کے دعویٰ میں آپ کی تصدیق کی کاہن طے کہ آپ کے دست مبارک پر ظاہر و باہر معجزے پیدا فرمائے اور یہود نے اُن معجزوں کا مشاہدہ کیا پس اگر ظہور معجزے کا معنی نبوت کے صدق پر دلیل ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کا اقرار واجب ہے اور اگر وہ آپ کے حق میں اُس پر دلیل نہیں ہے تو حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ و السلام کے حق میں کیونکہ دلیل ہوتا ہے پس اُس کو ایک کے صدق پر تو دلیل تھیرانا اور دوسرے کی راستی پر دلیل قرار نہ دینا حکم محض و عینا صرف ہے جب کہ اللہ پاک نے اُن معانی کی تعظیم کی جن کو یہ سورہ کریمہ متضمن ہے باہن طور کہ اُن مضامین کی حمد کی تکرار کی آپ کی طرف قرآن مجید میں اور اُن نبیوں کی طرف حجاب پہلے سے اور باہن طور کہ اُن کے وحی کرنے کی نسبت کی طرف اللہ عز و جل کے ہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر انکار کیا اُن کی شدت حرص کا مشرکوں کے ایمان لانے پر اور اُن کے ہضم نہ کرنے کا اس کی رسالت ہو چنانچہ ہر طرف اُن نے اور اُن کے ڈرانے پر ساتھ یوم الجمع کے اور ساتھ تعذیب گنہگار کے جو اُس میں ہوگی اور یہ انکار ایسے طرز پر کیا جو کہ متضمن ہے اُن کی تمہید کو باہن طور کہ اللہ اُن پر حفیظ ہے اور اُن کے واسطے کوئی ولی و نصیر نہیں ہے ہر یہ بیان کیا کہ وہ اس تمہید کے مستحق ہیں باہن وجہ کہ جو دین و در بیان اور باب شراعیع کے متعلق علیہ ہے اُنہوں نے اُس کی مخالفت کی وہ دین یہی ہے کہ جن امور پر ایمان لانا واجب ہو اُن سب پر ایمان لانا اور جس کام کا اللہ پاک نے امر کیا ہے اور جس کو منع فرمایا ہے اس سب میں اللہ تعالیٰ کا صلح ہونا

وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَاكَ فُلُقُوهُمْ وَجَكَرَتْ لَهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَايُحُونَ پھر اس میں جگر لے کر
 یا شک کرنے والوں کی گمراہی بیان کی ارشاد فرمایا اَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي الْمُنَافَاةِ لَيْفَ ضَلَالٍ بَعِيدٍ
 یمارون یا تو ماخذ ہے مکاراۃ سے مکاراۃ کہتے ہیں محاصد و مجادلہ کو یا مریہ سے مریہ یعنی شک و شبہ یعنی
 سینے ہویشاک جو لوگ جگر تے ہیں یا شک کرتے ہیں قیامت میں البتہ ایسی گمراہی میں ہیں جو کہ حق کو
 نہایت درجہ دور ہے کیونکہ انہوں نے ٹھکانہ کیا اُن دسلیوں میں جو کہ اُس پر ایمان لانے کی موجب
 ہیں اور اُن کے مشابہ میں ہیں اُن کی آنکھوں کے سامنے کھڑے ہیں اُن کی عقلیں اُن کو سمجھتی ہیں
 اگر وہ غور و فکر کرتے تو ضرور جان لیتے کہ جس نے اُن کو اول بار پیدا کیا ہے وہ قادر ہے دوسرے نے
 کتاب غزیرا رحمت مظهر ہال ہے اُس کے وقوع پر او عقلیں گواہی دیتی ہیں اس پر کہ دار جزا کا ہونا
 ضروری ہے بعثت زیادہ تر مشابہ اشیا کی ہے ساتھ محسوس چیزوں کے پس حج کوئی راہ یاب نہ ہو اطراف
 جائز کہنے بعثت کو تو وہ زیادہ تردد و سوگواراہ پانے سے طرف اُس شے کے جہاں سوسور ہے ہے اللہ
 کَلِیْفٌ یُعِیْبُ ۴۰ یعنی اللہ پاک بہت لطف و نرمی والا ہے اپنے بندوں پر اور نہایت رافت اور مہربانی
 کرنے والا ہے قاتل کہتے ہیں لطیف ہے ساتھ نیک ہے کے باطن طور کہ بسبب گناہوں کے بندوں
 کو ہو کہ سے قتل نہیں کیا مگر نے کہا لطیف معنی بات ہے یعنی نیکی و احسان کرنے والا سدی نے
 کہا یعنی رفیق ہے یعنی نرمی کرنے والا کسی نے کہا یعنی حتی ہے یعنی نہایت مہربان و رحیمی نے
 کہا لطیف ہو ساتھ اُن کے عرض و محاسبہ میں کسی نے کہا منافع کے پہنچانے میں اور ہلکے پھیرنے
 میں کسی نے کہا لطیف ہے ساتھ باریکیوں کے علم اس کا اور عظیم ہو اجرام سے علم اس کا کسی نے کہا
 لطیف وہ ہے جو نہایت کو پہیلانا ہے اور مثال کو چپا تا ہے یعنی عیوب کو یا صاف کرتا ہے و رگزد فرماتا ہے
 اُس شخص سے جس سے لغزش ہو گئی ہے یا دیتا ہے بندے کو زیادہ کفایت سے اور کلیف دیتا ہے اس کو طاق
 کی طاقت سے کم حضرت جنید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں لطیف ہے ساتھ اپنے دوستوں کے تو انہوں نے اُس
 کو تنبیہ کیا اور اگر وہ لطیف کرتا ہے دشمنوں کے ساتھ تو وہ اُس کے منکر نہ ہوتے حضرت امام جعفر صادق
 رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ لطیف کرتا ہے اُن کے ساتھ رزق میں دو وجہ سے ایک تو یہ ہے کہ اُس نے تیری
 روزی تمہیرا کی طہیات سے یعنی پاک اور حلال چیزوں سے دوسرے یہ ہے کہ یک بارگی تجھ کو نہیں دیدی
 کہ تو اُس کو بیجا خرچ کر ڈالے مطلب یہ ہے کہ حاجت کے موافق دینا جاتا ہے واقعہ میں اس کو ٹہرہ کر اور کیا لطف
 دہر ہے حسین بن الفضل نے کہا لطیف ہے اُن کے ساتھ قرآن میں اور اُس کی تفصیل و تفسیر میں کسی
 نے کہا لطیف وہ ہے کہ خوف دکھایا ہے مگر اُس کے عدل کا اور امید رکھی جائے مگر اُس کے فضل کی۔

لے اور جگر
 و پھر میں جگر
 میں اُس کے
 درجہ میں
 کرانہ انجیل
 کی طرف پہنچا

قریب یعنی مفعول اول تو کاف ہوا پس فیعل متعدی ہے طرف تین مفعول کے اس لیے کہ مصانع ہے اور
 کا جو کہ بسبب بنی کے تین کی طرف متعدی ہوتا ہے اتنے اس پر چلنے کہا کہ اس ترکیب کو مع اس ترکیب
 ویکنا چاہیے جو کہ محلی نے سورۃ القارعہ میں لکھی ہے وہاں یون کہا ہے کہ جملہ ما القارعہ محل لفضب میں ہے
 قائم مقام مفعول ثانی کے پس یہاں فعل کو دو مفعول کی طرف متعدی نہیں پایا ہے اور تین نے جو یہاں اور
 انہا میں کہا ہے اس کی غایت یہ ہے کہ جملہ فعل الساعۃ قریب محل لفضب میں ہے فعل سے بسبب تعلیق فعل
 کے لعل سوا یہ نہیں ذکر کیا کہ وہ قائم مقام ایک مفعول کے ہے یاد کے حامل یہ ہے کہ محلی کے دونوں
 کلاموں میں مخالفت ہو والہ علم سننے یہ ہیں کون چیز کرتی ہے تجھ کو جاننے والا قیامت کا عالم اس کے وقت
 کا شاید وہ قریب ہو یعنی کوئی سبب نہیں ہے جو ہو پچا دے طرف جانتے اس کے قریب مگر وہ وحی جو تجھ
 پر نازل کی جاتی ہے قریب کی تذکیر میں وجہ ہیں ایک یہ ہے کہ تازیٹ ساعت کی حقیقی نہیں ہے
 دوسری یہ ہے کہ قریب کا موصوف مقدر ہے اسی شے قریب قیسری یہ ہے کہ اس کا فاعل محذوف ہو اور
 قریب مجہول ادا تیا نہا چوتھی یہ ہے کہ بے ذات قریب ہو باوجود یہ ہے کہ ساعت بے بعث ہے جیسا کہ
 زجاج نے کہا ہے یعنی یہ ہیں لعل البعث قریب چوتھی یہ ہے کہ مضان محذوف ہے لے لعل مجی الساعۃ
 قریب ساتویں یہ ہے کہ قریب مؤنث و مذکر دونوں کی صفت میں آتا ہے کہا قال تعالیٰ اِنَّ رَحْمَةً اللّٰهِ قَرِیْبٌ
 مِّنَ الْمُحْسِنِیْنَ یہ قول کسائی کا ہے لیکن کرخی نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ قریب میں مذکر و مؤنث برابر نہیں
 ہیں اس لیے کہ یہاں فیعل بے فاعل ہے اور اس میں مذکر و مؤنث برابر نہیں ہوتا ہے خاکسار حضرت ابن
 نے اس کی پوری بحث کتاب المبتکر نے بیان المؤنث والمذکر میں لکھی ہے مثل ایک رسالے کے ہے
 اکابر علماء کے اقوال اس میں نقل کیے ہیں بالجملہ کہا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیامت کا
 ذکر فرمایا اور آپ کے پاس ایک قوم شکرین کی تھی تو اس کی تکذیب کرنے کو بولے وہ کہ قائم ہوگی اس پر
 اللہ پاک نے یہ آیت نازل فرمائی اس قول کی صحت پر یہ جملہ دال ہے یَسْتَعِیْلُ یٰہَا الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ
 یعنی شتابی کرتے ہیں اس کی وہ لوگ جو اس پر ایمان نہیں لاتے ہیں شتابی کرنا شتے کا اور اس کے جملہ
 کا سو وہ اس سے ڈرتے نہیں ہیں وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوا مُشْفِقُوْنَ مِنْہَا اور جو اُس پر ایمان لائے ہیں وہ اس کے
 آنے سے خائف ہیں یعنی سو وہ اس کی شتابی نہیں کرتے ہیں مقاتل نے کہا اس واسطے کہ وہ نہیں
 جانتے ہیں اس شے کو جس پر ناگمان آجائیں گے زجاج نے کہا اس لیے کہ وہ جانتے ہیں کہ اُن سے
 محاسبہ ہوگا اور اُن کو اُن کے اعمال کی جزا دی جائے گی وَیَعْلَمُوْنَ اَنَّہَا الْحَقُّ اور جانتے ہیں کہ وہ
 آنے والی ہے اس میں کسی طرح کا شک نہیں ہے اور وہ ضرور ہی ہونے والی ہے یہی کی مثل یہ آیت ہے

یہ قریب
 اس کا رد
 ہے بنی و ارجح

کسی نے کہا ہوا الذی یبیین علی الخیرۃ ویکفر المدۃ بینہ لطیف رہے کہ اعانت کرتا ہے خدمت پر اور مدح کرتا ہے بہت کسی نے کہا نہ الذی لا یباجل من عصابہ ولا یخیب من رجاء یعنی جو اُس کی نافرمانی کرتا ہے اُس پر عذاب کی جلدی نہیں فرماتا اور جو اُس سے امید رکھتا ہے اُس کی امید کو منافع نہیں کرتا ہے کسی نے کہا وہ جب کہ اپنے سائل کو رو نہیں کرتا ہے اور اپنے امیدوار کو ا امید نہیں فرماتا ہے کسی نے کہا وہ ہے کہ رحم کرے اُس شخص پر جو کہ اپنی جان پر رحم نہیں کرتا ہے کسی نے کہا ہوا الذی اوقد للعالمین

الکتاب ومن ہستہ سرانجام دہل لہم الصراط المستقیم والدین العقیم منہما جوا و انزل لہم من سما کی برونہ و منہ و لطفہ و کردہ احسانہ مار تکیا جابینہ وہ ہے جس نے روشن کیا وہ اسطے علمائے کتاب و سنت و چراغ اور ٹھہرایا وہ اسطے اُن کے سید ہی راہ کو اور دین مضبوط کو رستہ چلنہ کا اور اتارا وہ اسطے اُن کے اپنی بر ورت و لطف و کرم و احسان کی بدلیوں سے پانی خوب برسنے والا کسی نے کہا وہ ہے کہ قبول کرتا ہے قلیل اور بول کرتا ہے جزیل یعنی کثیر کسی نے کہا ہوا الذی یحجر الکسیر و یمیر العسیر یعنی وہ ہے جو کہ جوڑتا ہے ٹوٹے ہوئے کو اور آسان کرتا ہے مشکل کو محمد بن علی کمانی رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں لطیف وہ ہے کہ سیر نے پناہ پہلی طرف اُس کے اُس کے بندوں میں سے جب کہ وہ نا امید ہو اخلق سے تو اُس پر بہرہ و سوا کیا اور رجوع ہوا طرف اُس کے پس اُس وقت وہ اُس کو قبول کرتا ہے اور اُس پر متوہ ہوتا ہے حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ طلع ہوتا ہے پرانی قبروں پر پھر اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ اُن کے آثار مٹ گئے اور اُن کی صورتیں مضمحل ہو گئیں اور باقی رہا اُن پر عذاب اور میں لطیف ہوں اور میں ارحم الراحمین ہوں تخفیف کرو اُن کو اس کے سوا کچھ ابھی کہا ہے حاصل معنی یہ ہے کہ اللہ پاک جاری رکھتا ہے اپنا لطف اپنے بندوں پر اُن کے کل امور میں ہنجل اس کے وہ رزق و روزی ہے جس سے دنیا میں زندگی بسر کرتے ہیں اور یہ معنی ہیں اس قول کے یُرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ یعنی روزی دیتا ہے جس کو چاہتا ہے اُن میں سے جس طرح چاہتا ہے سوا ایک پر تو فراخی کرنا ہے اور دوسرے پر تنگی مال کے ساتھ کسی قوم کی فضیلت دینی میں گنت ہے تاکہ بعض بعض کی طرف محتاج ہوں کہ قال سبحانہ و تعالیٰ لَیْسَ یَخْذُ بَعْضُہُمْ بِبَعْضٍ یَخْذُ بَعْضُہُمْ بِبَعْضٍ لَیْسَ یَخْذُ بَعْضُہُمْ بِبَعْضٍ لَیْسَ یَخْذُ بَعْضُہُمْ بِبَعْضٍ اور یہ ایک لطف ہوا بندوں پر تاکہ جانچے غنی کو ساتھ فقیر کے اور فقیر کو ساتھ غنی کے کسی نے کہا میں ہوں روزی دیتا ہے جس کو چاہتا ہے جو چاہتا ہے انواع روزی سے پس وہ اگرچہ روزی دیتا ہے ہر جاندار کو لیکن اُس نے تفاوت رکھا ہے در میان مرزوقین کے رزق میں قلت و کثرت و بعض و کرم کا واسطے کسی حکمت کو جس کو وہی جانتا ہے پھر فرمایا وَ هُوَ الْقَوِیُّ الْغَنِیُّ یعنی وہ عظیم القوت و باہر القدرت ایسا غالب ہے کہ ہر شے پر وہی غالب ہوتا ہے اور کوئی شے اُس پر غالب نہیں ہوتی ہے پھر جب

یہ شے جو
سب سے
بہتر ہے

میں جب تک کہ انہوں نے طلب کی دنیا آخرت کے عمل سے پہر جس کسی نے اُن میں سے آخرت کا عمل کیا وہ اس
 دنیا کے تونہ ہوگا اس کے لیے آخرت میں کچھ حصہ آخرت کے اعمال سے حاصل ہوگا وَصَحَّحَہ وَابْنُ مَرْثُومَہ
 وَابْنُ حَبَّانَ یہ حدیث شریف اول گزیدہ چکی ہے لیکن وہ ناقص تھی اور یہ کمال ہے حضرت ابوہریرہ رضی
 اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے من کان یرید حرث الآخرۃ الا یہ یشی بہ فرمایا اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے ابن آدم تو فانی ہو جائے میری عبادت کے واسطے میں بہر بدن گائیے سینے کو غنا سے اور بند کر
 تیرے فقر کو اور اگر تونہ کرے گا تو بہر دونوں گائیے سینے کو شغل سے اور بند نہ کروں گا تیرے فقر کو آخرت
 اَلْاٰخِرَہُ وَصَحَّحَہُ وَالْبَیہَقِیُّ فِی الشَّعْبِ حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
 کہ حرث وحرث بہن سودنیا کا حرث تو مال اور بیٹے بہن اور آخرت کا حرث باقیات صالحات میں آخرت
 ابْنِ اَبِی الدُّنْیَا وَابْنِ عَسَاکِیْ باقیات صالحات سے مراد اعمال صالحہ ہیں جن کا ثواب باقی رہتا ہے
 اور سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ کہتا ہے بالجملہ سودنیا و آخرت
 میں جو قانون تاجب کہ اللہ پاک نے اُس کو بیان کیا تو اُس کے بعد وہ گناہ عظیم بیان فرمایا جو کہ آگ کو جلا
 کرتا ہے پس ارشاد فرمایا اَمَّا لَعْنُہُمْ ثُمَّ کَا ثَمَرُہُمْ عَلٰی لَعْنُہُمْ مِنَ الدِّیْنِ مَا لَمْ یَاذَنْ بِہِ اللّٰہُ مَکْلَمَہُ مَنْقُطَہُ
 بل ہے یا متصل ہے معادل ہمزہ انتظام کا تقدیر یہ ہے ۱۔ یقبلون ما شرع اللہ من الدین ام لم شرکاء
 اسی تلمذہ کسی نے کہا ام یعنی بل ہے جبکہ واسطہ انتقال کے ہے اور یعنی ہمزہ جو کہ واسطے تقریب و توجہ
 کے ہوتا ہے اور ضمیر شرع کا راجع ہے طرف شرکائے اور ضمیر لعم کی طرف کفار کے کسی نے اس کے
 بالعکس کہا ہے لیکن قول اول اولی ہے غرض کہ ام میں تین قول ہوئے اول کی بنا پر تو یوں کہیں گے کہ
 اول ایک مضمون بیان کیا ہے اُس سے انتقال کر کے دوسرا مضمون بیان فرمایا دوسرے قول کی بنا پر
 سننے میں کیا وہ قبول کرتے ہیں وہ دین جو اللہ نے بنا دیا ہے شرع کیا ہے یا اُن کے واسطے معبود ہیں
 تیسرے کی بنا پر یہ سننے میں کہ اول کلام سے احضار کر کے دوسرا کلام بیان کیا اور اُن کی زبرد و توجہ
 کرنے کو یوں فرمایا کیا اُن کے واسطے معبود ہیں کہ انہوں نے نکالا واسطے اُن کے دین سے وہ دین
 جس کا اللہ تعالیٰ نے اذن نہیں دیا اور شرک و معاصی ہیں اور اگر اکلے واسطے طریقے قاعدے اور
 انکار بعثت کا اور عمل کرتا دنیا کے واسطے مطلب ہے کہ یہ امور دین نہیں ہیں بلکہ دین و دنیا کے بگاڑنے
 والے امور ہیں اور اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے کہ دین مقرر کرے مقصود ہستقام سے
 صرف اُن کو مشرک کرنا ہے یہ آیت کریمہ معبود ہر شے کو شامل ہے جس کا اللہ پاک نے امر نہیں کیا اور
 نہ اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وَلَوْ کَا کَلِمَۃُ الْفَصْلِ لَنُفِیَ بِہِمْ مَرَادُ کَلِمَۃُ فَصْلِ ہے تاخیر کرنا

فنا و فساد نہایت موصول مبتدا ہے اور جابر و مجبور اس کی خبر ہے روضات مجمع ہے روضہ کی آبسایاں کہتے ہیں لغت کثیرہ تسکین و اذیت اور ہر ایل کا لغت فتح و اوکا ہے روضہ و جگہ ہے جس میں سبزی و دانہ کی بہت ہوتی ہے سورہ روم میں اس کی تفسیر گز چکی ہے روضہ حربت کا پاکیزہ و نہیب تر مساکن حربت ہر طرح سے کر روضہ دنیا کا اُس کا بہترین مکانات ہو اس میں تنبیہ ہے اس پر کہ مسلمان عامین راہبست ہو میں کیونکہ سونہیں عاملین صالحات کو اس بات کہ ساتھ خاص کیا کہ وہ روضات جنت میں رہتے اور روضات جنت کی جاہائے شریف و عمدہ ہیں اور جو گھمبیں کہ ان اوصاف کو کہ درجے کی راہبست نہ وہ مخصوص ہوں ان لوگوں کے ساتھ جو سونہیں عاملین صالحات سے کم و بے کے ہیں بہتر نہ ہو کہ وہ دیکھو جناب حافظ شیرازی رحمہ اللہ نے کیا خوب فرماتے ہیں ۔

آزیز در گزر و بیش ازین مکن نخواست	کہ ساکنان در دوست خاکسارانند
نصیر پاست بہشت امی خدا شناسان	کہ سخن کرامت گستاخکارانند

غرض کہ عیش و آرام ہی ہے کہ مکان نفیس ہو اور لذت کی اشیاء سب مہیا ہوں نہ وہ دیکھو کہ رہتے ہیں کہ حربت کے چمن میں وہ کہانے پہنچے لذت لینے کی چیزوں کو ایسے مختصر و جامع بیان سے اور فرمایا کہ مافوق اس سے تصور نہیں ہے اَلْهَمُّ ثَمَانِیَ اَقْوَانٍ عِنْدَ الرَّحْمَنِ یعنی واسطے ان کے موجود و مہیا نہ اوصاف نہم انواع مستلذات سے جو وہ چاہیں تو دیکھنا ہے یہ کہ عین ظرف ہویشاؤں کا یہ ہفتہ کا جو کہ مل ہے لہم میں اور عین بہت مجازی ہے قاضی صاحب رحمہم کا مختار قول ثانی ہے سپر فرمایا ذالک ہوا افضل انکی نہیں یعنی یہ ساز و سامان عشرت نشان جو سونہیں کے واسطے ذکر کیا گیا ہیں ہے بڑا افضل جس کا نہ بیان ہو سکتا ہے نہ اس کی کہ نہ صفت و معرفت حقیقت کی طعن عقول کو راہ ہے بہلا حبیبی تعالو کبیر فرمائے تو پھر وہ کہن ہے جو اس کی قدر کا اندازہ کر سکے شیخ فرماتے ہیں یہ نصیر ہے اس کی کہ جو بڑا عمل صالح پر مرتب ہوئی اُس کا حصول جو ہو اس صرف بطریق بغفل ہو اور بطریق تحقق اللہ امر بقا بخیر فضل کس شے نہ ہو کہ ایک یا سیدنا و مولانا و اذانک علیک بغفرنا آمین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ و آلہ و صحبہ جمیع ذلک الذی یکتبہ اللہ عبادۃ الذین استغوا و عملوا الصالحات قُلْ لَا اَسْأَلُکُمْ عَلَیْکُمُ الْجَزَالَ الْمَوَدَّةَ فِی الْقُرْبٰی مَوْءَنٌ یَقَارِفُ حَسَنَةً تَمُوْذُکَ فِیْہَا حَسَنًا اِنَّ اللّٰہَ یَغْفِرُ لِمَن یَشَآءُ اَمَّا فِیْہَا فَاَفْزٰی عَلٰی اللّٰہِ کَیْنًا اِنَّ اللّٰہَ یَجْزِیْہُ عَلٰی قَلْبِکَ مَوْءَنٌ اللّٰہُ الْبَاطِلُ وَ یَجْزِیْ الْحَقَّ بِکَلٰمِہٖ اِنَّکُمْ عَلَیْکُمْ بِذٰلِکَ الصَّلٰوۃِ یہ ہے جو جو شجرہ و تپا ہے اللہ اپنے ایمان پر بندوں کو جو کہ میں نے پہلے کام تو کہ میں نے گستاخین اس پر ہم سے کچھ نیک اگر دعویٰ چاہتے ہیں

میں ہمارے پاس لایا بیانات وہی سے کچھ ضروری مگر یہ کہ تم دوستی رکھو اللہ تعالیٰ سے اور یہ کہ تقرب کروطن
 اُس کے ساتھ طاعت اُس کی کے اور اسی طرح قتادہ نے حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے مثل اُس کے روایت کیا
 ہے اور یہ کہ یاقین یقول ثمالی ہے گویا یون فرامے میں مگر یہ کہ عمل کرو ساتھ طاعت کے جو کہ قریب کر دو تم کو
 نزدیک اللہ کے پاس کا درجہ اور ایک تیسرا قول ہے یہ وہ ہے جس کو بخاری وغیرہ نے بروایت سعید بن جبیر
 حکایت کیا ہے سعید نے کہا میں نے اُس کے یہاں کہ تم دوستی کرو مجھ سے میری قرابت میں بیٹے تم اُن کے ساتھ
 احسان دینی کرو سہمی ابوالدلم سے روایت کرتے ہیں کہا جبکہ حضرت علی بیٹے امام زین العابدین
 فرزند ارجمند حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کو قید کر کے لائے بہرِ رنج و مشق پر کٹرے کیوں گئے تو اہل شلم
 میں کا ایک شخص ملعون کڑا ہوا پھر کہا الحمد للہ الذی قتلکم و استاصلکم و قطع قرن القنہ بیٹے حمد ہے
 اس اللہ کو جس نے تم کو قتل کیا اور چڑچڑ سے تم کو اکھاڑا والا اور فتنے کے سینا گنگاٹ ڈالا تو حضرت علی
 ابن الحسین رضی اللہ عنہما نے اُس سے فرمایا کیا تو نے قرآن پڑھا ہے وہ بولا ہاں فرمایا کیا تو نے آلِ حم
 پڑھی ہے کہا کیا میں نے قرآن پڑھا اور آلِ حم میں نے نہیں پڑھی فرمایا تو نے نہیں پڑھا قل لاہم
 علیا حبرا الالمودۃ فی القربی وہ بولا وانکم لانتہم ہم بیٹے وہ مہمین ہو فرمایا ہاں ابو اسحاق سبعی کہتے
 ہیں میں نے اس آیت کا عمرو بن نفیس پوچھا تو کہا قرآن ہی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رَوَّاهَا ابْنُ جَوْنِی
 پھر ابن جریر نے بسند خود حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ انصار نے کہا فلتا
 فلتا وکانتم فخر فانیتم ہم نے یہ کام کیا وہ کام کیا گویا اپنے کاموں پر فخر کیا تو حضرت ابن عباس یا حضرت
 عباس رضی اللہ عنہما بولے یہ شک عبد السلام راوی کا ہے فرمایا لا یفضل علیکم بیٹے ہم کو فضیلت
 ہے تم پر بہرِ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پہنچی تو آپ انصار کے پاس تشریف لائے اُن کی مجلس
 میں بہرِ فرمایا اسے گروہ انصار کیا تم نہ تھے ذلیل بہر اللہ نے تم کو عزت دی میرے سبب بولے کیوں نہیں
 یا رسول اللہ آپ نے فرمایا کیا تم نہ تھے گمراہ بہر اللہ نے تم کو ہدایت کی میری وجہ سے بولے کیوں نہیں یا رسول
 اللہ فرمایا کیا بہر تم مجھ کو جواب نہیں دیتے ہو عرض کیا یا رسول اللہ ہم کیا کہیں فرمایا کیوں نہیں کہتے
 کیا نہیں لگا لا تجب کو تیری قوم نے سو ہم نے تجھے جگہ دی کیا نہیں جہٹلایا انہوں نے تجھ کو بہر ہم نے
 تیری تصدیق کی کیا نہیں بے مدد چھوڑا تجھ کو بہر ہم نے تیری مدد کی بہر فرماتے سب بہا تک کہ انصار
 گمشدہوں کے مل بیٹھ گئے اور عرض کیا ہماری اولاد اور جو کچھ ہمارے ہاتھوں میں سے واسطے اللہ کے
 ہے اور اُس کے رسول کے کہا اس پر یہ آیت نازل ہوئی قل لا اسألكم الا یہ فضلکم ارفاہ ابْنُ ابی شامہ
 عَنْ عَلِیِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ عَبْدِ الْمُؤْمِنِ بْنِ عَلِیٍّ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ یَزِيدِ بْنِ ابْنِ حَزَلٍ وَرَوَّاهُ

لا یجب
 طریقہ صحیح
 جمع کی اور
 جو سند

کی اور عطف و نصیحت فرمائی بہ فرمایا اما بعد خبردار لوگو میں جو بہن سوا ایک شہر ہوں قریب ہے کہ آدھے سیر کے
 پاس فاصدہ سیر کے ترمین جواب دون اور بیشک میں چوڑے والہ ہوں تم میں نقلین کو اول انکا اسدہ خالی
 کی کہ سب اس میں ہدایت و فہم ہو کہ کتاب اسدہ کو اپنی پس تم کہو اسدہ کی کتاب کو اور خوب مضبوط
 کہو اس کو اس کتاب اسدہ پر آمادہ کیا اور اس میں رغبت دلائی اور فرمایا اہل بیہود کہ تم اسدہ فی اہل بیہود
 اور کہ تم اسدہ فی اہل بیہود سے اور یہ اہل بیت یا دولانا ہوں میں تم کو اسدہ اپنے اہل بیت میں یا دولانا
 ہوں میں تم کو اسدہ اپنے اہل بیت میں پس حصین نے فرمایا کہ اسدہ نے فرمایا کہ اہل بیت کون ہیں کیا ہند
 ہیں آپ کی بیہودان آپ اہل بیت کے نزدیک کہا بیہودان آپ کی بیہودان آپ اہل بیت میں ہیں ولیکن آپ کے
 اہل بیت وہ ہیں جن پر صدقہ حرام کیا گیا ہے بعد آپ کے کہ وہ کون ہیں فرمایا وہ آل علی آل جعفر
 آل جعفر آل عباس ہیں جسے ان سب کی اولاد یعنی اسدہ ختم حصین نے کہا کیا ان سب پر صدقہ حرام کیا
 گیا ہے فرمایا کہ ہاں و لکن ان رواہ مسند فی الفضائل والنسائی عن طارق عن یزید بن جابر
 یہ البیہود ہے ترمذی کا حفظ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا ہے اِن تَارَکُوا شَیْئًا مَّا نَ تَمَسَّکُمْ بِہِ لَ تَصْلُحُوا بَعْدَ فِیْ اَحَدُہُمَا اَعْظَمُ مِنَ الْاُخْرِ کِتَابُ اللّٰہِ
 حَبْلٌ مَّمْدُودٌ مِّنَ السَّمَاءِ اِلَی الْاَرْضِی وَالْاُخْرٰی اَہْلُ بَیْتِیْ وَکُنْ فَعَارِ قَاحِیْ یُوَدُّ عَلٰی
 الْکَوْثَرِیْنَ فَاَنْظُرْہُ اَکْمَلُ تَخْلُفَ فِیْ فِیْہِمَا تَقَرُّ بِرِوَاہِیْہِ الْیَمٰنِیْیْنَ کُنْتُ قَالَ ہَذَا اَحَدَانِیْ کَکَہ
 غریب نے اپنے بے شک میں چوڑے والہ ہوں تم میں وہ شے کہ اگر تم خوب مضبوط اس کو کہو گے تو ہرگز گمراہ نہ
 ہو گے بعد میرے کہ یہ بزرگ تر ہے دوسرے اسدہ کی کتاب ایک سی تھی ہوئی ہے آسمان سے زمین تک اور دوسری
 میری عمرت پر ہے اہل بیت ہیں اور ہرگز وہ جہان ہوں گے یہاں تک کہ وارد ہوں گے حصین پر سوئم نظر کرو
 کسی خلافت کرے تو ہم میری ان دونوں میں ترمذی نے پسند خود عن زید بن الحسن عن جعفر بن محمد عن
 ابی عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم روایت کیا ہے کہ امین نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو آپ کے
 حج میں عرفے کے دن اور آپ اپنی اوشنی قصدا نام پر خطبہ پڑھ رہے تھے سو میں نے آپ کو سنا کہ فرماتے تھے
 لوگو بیشک میں نے چوڑی تم میں وہ شے کہ اگر تم اس کو کہو گے تو ہرگز گمراہ نہ ہو گے کتاب اسدہ کی اور عمرت
 میری اہل بیت میری تفرقہ یہ الزمینی ایضاً وقال حسن غریب فی الکتاب عن ابی ذر و ابی سعید
 و زید بن ارقم و حذیفہ بن اسید رضی اللہ عنہم یہ ترمذی نے پسند خود عن علی بن عبد اللہ
 ابن عباس عن ابی عن جدہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا ہے اَحْبَبُ اِلَی اللّٰہِ تَعَالٰی لِیَا اَبَدُ وَاَکْثَرُ مِزْنِہِمْ وَاَحَبُّوْنِیْ حُبَّ اللّٰہِ وَاَحَبُّوْا اَہْلَ بَیْتِیْ یُحِبُّوْنِیْ

لہذا بہتر ہے
 علی بن ابی طالب
 اور اس کی بیوی
 حضرت زینب
 اور اس کی بیوی
 حضرت ریحانہ
 اور اس کی بیوی
 حضرت سہیلہ
 اور اس کی بیوی
 حضرت ام کلثوم
 اور اس کی بیوی
 حضرت ام المومنین

اس لفظ کے قرار کا بیان اول گز چکا ہے یعنی فضیل کہ وہ ہے جس کی بشارت و ناسبت الیہ ہے بندہ
 کو بہر بندہ کا یہ وصف بیان کیا کہ وہ ہیں جو ایمان لائے اور سہلایان کہیں پس جن کو یہ بشارت دی
 گئی وہ یہی لوگ ہیں جنہوں نے جمع کیا ہے در بیان ایمان کے اور عمل کرنے کے ساتھ اس شخص کے جس کا
 اللہ پاک نے امر فرمایا ہے اور اس چیز کے چھوڑنے کی جس سے اس نے منع کیا ہے یہی حزب اللہ پاک نے ان
 احکام شریفہ کا ذکر کیا جن پر اس کی کتاب غزیر مشتمل ہے اور جن کی اس نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خبر
 دی ہے تو ان کو امر فرمایا کہ ان کو اس بات کی خبر دیں کہ یہ سب یہو یحیٰ نے ان احکام کے ان کو کچا جرت
 نہیں چاہتے ہیں قل لا اسألكم علیہا ایضا یعنی اسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہہ دے کہ میں تم سے طلب
 نہیں کرتا ہوں بشارت یا نذارت کی رسالت یہو یحیٰ نے پر کچھ مزدوری اور نہ کوئی نفع کو قلیل ہو اب نہ
 آیندہ الا اللہ وہ فی القربے یعنی مگر طلب کرتا ہوں محبت عظیم و واسع قریب میں یعنی ایسی بڑی وسیع
 محبت جو کہ قریب میں مخطوف ہو یاں طور کہ قریب کہ اس کے واسطے موضع و طرف ہے جس سے تمہاری محبت
 میں کی کوئی شے خارج نہیں ہوتی ہے یہ خطاب یا تو قریش کو ہے اس لیے کہ آپ کا سارے قبائل و قحط
 میں رشتہ تھا یہ قول عکرمہ و مجاہد و ابوباکر شعبی کا ہے یا خطاب ہے قریش کو اور انصار کو اس لیے کہ انصار
 آپ کے نامہال و اسے لوگ ہیں یا خطاب ہے سارے عرب کو کیونکہ فی الجملہ وہ سب کے اقارب ہیں اس آیت
 کے معنی میں قریش میں چنانچہ اول مع اولہ کے گندہ چکے ہیں یہاں اور طرز سے ان کا بیان کیا
 جاتا ہے قول اول یہ ہے کہ قریب یعنی قرابت و رحم ہے یعنی رشتہ جملہ ہر صدار قرب و فند بعد
 ہے اس کی سند میں کہی قول حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہیں ایک نوہی ہے جو بنو
 بنجارہ اول گز چکا ہے قدسرا بطریق سعید بن جبیر ان سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے ان سے فرمایا میں نہیں سوال کرتا ہوں تم سے اس پر کچھ مزدوری مگر یہ کہ سود رکھو مجھ سے
 میرے نفس میں بسبب میری قرابت کے اور محفوظ رکھو اس قرابت کو جو در میان میرے اور تمہارے
 ہے بقسرا بطریق شعبی ان سے مروی ہے شعبی کہتے ہیں لوگوں نے ہم پر کثرت کی اس آیت میں یعنی اس
 کے معنی پوچھنے میں تو ہم نے حضرت ابن عباس کو کہا اس کا ہم ان سے پوچھتے تھے سوائہ انہوں نے
 کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واسطہ نسب تھے قریش میں کوئی لطف یعنی قبیلہ نہ تھا ان کے
 لطفوں کو مگر حال یہ ہے کہ آپ کی اس میں قرابت نہیں پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو ان سے کہہ دے کہیز
 نہیں مانگتا ہوں اس پر یعنی اس شخص جس کی طوف میں تم کو بلاتا ہوں کچھ مزدوری مگر سود قریب
 میں یعنی مکر یہ کہ تم سود رکھو مجھ سے بسبب میری قرابت کے تم سے اور محفوظ رکھو مجھ کو بسبب

۱۵۰ جلد
 طبعی کا
 عن ابن عباس
 ج ۱۰

دیا کرتے تھے اس پر یہ آیت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو کہہ دے کہ میں نے
 سے کہ میں نہیں مانگتا ہوں تم سے اس نے جس کی طرف میں تم کو بلانا ہوں اجر یعنی سامان دنیا کا الا ہونہ
 فی القربے یعنی کہ حفظ واسطے میرے اپنی قرابت میں جو تمہارے اندر ہو ہر جب آپتے ہجرت فرمائی طرف
 دینے کے تو اللہ پاک نے اس بات کو محبوب کہا کہ اور انبیاء علیہم السلام جو کہ آپ کے بہائی ہیں آپ کو ان کے
 ساتھ لاحق کر دے پس فرمایا قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْزٍ فَهِيَ لَكُمْ إِنَّ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ يَوْمَ
 وکرامتہ فی الآخرۃ حبیباً کہ نوح علیہ السلام نے فرمایا ہے وَمَا أَسْأَلُكُمْ مِنْ أَجْزٍ إِنَّ أَجْرِي إِلَّا عَلَى
 رَبِّ الْعَالَمِینَ اور جس طرح کہ حضرت ہود و حضرت صالح و حضرت شعیب علیہم السلام نے فرمایا ہے اجر کا اشتنا
 نہیں کیا حبیباً کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اشتنا فرمایا ہے سو اس کو ان پر رد کر دیا اور یہ آیت منسوخ ہے
 حسین بن فضل ہی نسخ کے قائل ہیں اور اسی کو ابن جریر نے صحاح سے روایت کیا ہے بقومی نے کہا
 کہ یہ قول پسندیدہ نہیں ہے اس لیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی موت اور آپ کے ایذا کا روکنا اور آپ
 کے انکار کے ساتھ دوستی رکھنا اور اللہ پاک کی طرف ساتھ طاعت و عمل صالح کے تقرب کرنا فرائض و
 سے ہے یہ بات انہیں تین قول کی بنا پر ہے جن کا ذکر ہو چکا ہے عرض کہ حلیت حضرت ابن عباس رضی
 اللہ عنہما سے اس آیت کی تفسیر تین بطریق مختلف جو مروی ہو ہے سو اس کا حامل وہی ہے جو مذکور ہوا
 لیکن جو سنے اُن کو صحیح ہو گئے ہیں اور منجملہ اُن کے شاگردوں کی جماعت کثیر نے وہ سنے اُن سے روایت
 کیے ہیں ہر اُن کے بعد جو بہت لوگوں نے کہہ ہیں سو وہ اصل ہی سنے ہیں اور نسخ جو اُن سے مروی ہے
 سو اُن کو منافی نہیں ہے کیونکہ کوئی مانع اس سے نہیں ہے کہ کسی بن قرآن شریف یہ حکم لیکر نازل ہوا
 کہ کفار قریش آپ سے دوستی کریں بسبب اُن قرابت کے جو درمیان آپ کے اور اُن کے ہے اور اُن
 کی وجہ سے آپ کو محظوظ رکھیں پھر یہ حکم منسوخ ہو جائے اور یہ اشتنا راہی اصل سے جاتا ہے جس طرح کہ
 اس پر وہ بات دال ہو جو ہم ذکر کرتے ہیں اُس منون سے جو اس پر دلالت کرتا ہے کہ آپ تبلیغ رسالت
 پر کسی اجر کا علی الاطلاق سوال نہیں کیا پھر اگر یہ کہو کہ قربے کے سننے اہل بیت کے ہی ذراں سے
 مروی ہیں وہ معارض ہونگے سننے اول کے تو کہیں گے کہ اس سننے کو سننے اول کے معارض کی قوت نہیں
 ہے اس لیے کہ سننے اول بطریق کثیر صحیح طبع پران و مروی ہیں اور اس سننے کی روایت کا جو حال ہے وہ
 تم کو اول معلوم ہو چکا ہے دوسری یہ بات ہے کہ اہل بیت رضی اللہ عنہم کے لیے وہ فضائل جلیلہ و قریب
 جلیلہ ہیں کہ انہیں نے جو ان کے اس وایت ضعیف کے اُن کو بے نیاز کر دیا ہے چنانچہ بعض کا ذکر
 اہل بیت ہو چکا ہے اور آیت تطہیر میں پورے طور پر ان کا ذکر ہوا ہے پھر اگر یہ کہو کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ

لے کر کہ جن
 نے سننے کا حکم
 کیا ہے اس سے
 پہلے جو صحیح
 ہے اس سے
 سننے اور سننے
 میں سے سب سے
 پہلے یہ سب سے
 پہلے جو صحیح
 ہے سب سے

اس کے مطلب یہ کہ تم میری قوم ہو اور تم سب بڑے کر اس کے مستحق ہو کہ مجھے مانو اور میری اطاعت کرو بہر حال تم نے اس سے انکار کیا تو حق قرابت کو تو نگاہ رکھو اور میرے ساتھ صلہ رحمی کرو اور مجھے ایذا نہ دو چوتھا بطریق علی بن ابی طلحہ اُن سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ساری قریش سے قرابت تھی بہر حال انہوں نے آپ کو ہٹلایا اور آپ کی ہجرت سے انکار کیا تو آپ نے فرمایا اسے میری قوم جب کہ تم نے انکار کیا اس سے کہ میری ہجرت کرو یعنی پیروی تو نگاہ رکھو میری قرابت کو تم میں اور نہ ہووے بغیر تمہارا عرب کی اولی ساتھ حفظ و نصرت میری کے تم سے غرض کہ ان سب قولوں سے معلوم ہوا کہ قریبے مجھے قرابت ہے و وکسر قول یہ ہے کہ قریبے مجھے اقارب ہو بطریق مجاہد حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے قل لا اسألكم عليا حرا الا المودة في القربى ان تخطوني فاني اهل بيتي و تو دوہم بی بیٹے مگر یہ کہ تم محفوظ رکھو مجھ کو میری اہل بیت میں اور موت رکھو اُن سے بہ سبب میرے اسکو دلیلی و ابوالغیم نے روایت کیا ہے بطریق سعید بن جبیر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ لوگ آپ کے کون اقارب ہیں جن کی موت ہم پر واجب ہوئی ہے تو آپ نے فرمایا علی وفاطہ اور اُن کے دو ولد آخر حذیف بن الیمان و ابن ابی حاتم و الطبرانی و ابن جریر و ابن کثیر قال الشیخون یسند ضعیف کلبی نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب مدینے میں تشریف لائے تو آپ کو نوازے حقوق پیش آتے تھے اور آپ کے ہاتھ میں فرسخی نہ تھی سو انصار بولے کہ اس شخص نے تم کو ہدایت کی ہے اور وہ تمہاری بہن کا فرزند ہے اور تمہارا چڑوسی ہے تمہارے شہر میں پس تم جہم کرو واسطے اُس کے ایک طائفے نے تھوڑا سا مال سے سوانہوں نے کیا پھر اُس کو لیکر آپ کے پاس آئے تو آپ نے اُس کو اُن پر رو کر دیا اور یہ آیت نازل ہوئی قل لا اسألكم عليا حرا یعنی تو کہہ میں نہیں مانگتا ہوں تم سے ایمان پر کچھ اجر الا المودة في القربى یعنی مگر یہ کہ تم موت رکھو میری قرابت و عزت سے اور محفوظ رکھو مجھ کو اُن میں ذکرہ الخلیب اور بطریق معتم حضرت ابن عباس سے انصار کا قول فعلنا و فعلنا اول گزرجکا ہے اُس کی اسناد میں یزید بن زیاد و اوی ضعیف ہے اولی یہ ہے کہ آیت ملی ہے مدنی نہیں ہے تیسرا قول یہ ہے کہ قریبے مجھے قرب و تقرب و زلفی ہے اُس کی دلیل وہ ہے جو بطریق مجاہد عن ابن عباس عن انس بن سبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کی تفسیر میں مروی ہے قل لا اسألكم عليا حرا یعنی میں نہیں مانگتا ہوں تم سے ایمان پر کچھ اجر الا المودة في القربى اس کا ذکر بھی اہل چچکا ہے حضرت حسن کا لفظ یہ ہے بالطاعة و العمل الصالح ابن ابی حاتم و ابن مردویہ نے بطریق ضحاک حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت کے میں نازل ہوئی اور شریکین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پیدا



کہو کہ جو شے قائم مقام طلب اجر کی ہے یعنی موت فی القربی اس کا صدور آپ کے کیونکر صحیح ہو سکتا ہے تو کہیں گے کہ یہ تو بڑے حسین پرانے میں طلب اجر کی نفی ہے دیکھو کسی شاعر نے کہا ہے

وَلَا تَحْبِبْ فِرْدَوْسَ نَجْمِ أَنْ سَبَقُوا نَحْمَ بِهِمْ فَلَوْلَئِ مِنْ قَرَارِجِ الْكَتَائِبِ

نفسی قوم کی شجاعت کی تعریف کرتا ہے کہتا ہے اُن میں کوئی عیب نہیں ہے سوا اس کے کہ اُن کی تلواروں میں لشکرِ دن کے مارنے پٹنے سے دندانے پڑ گئے ہیں حالانکہ یہ عیب نہیں ہے بلکہ ثابہر ہے اسی طرح دنیا سمجھو حاصل یہ تھا کہ میں تم سے کوئی اجر نہیں چاہتا ہوں مگر یہ اجر یعنی موت فی القربی حالانکہ حقیقت میں یہ اجر نہیں ہے کیونکہ اجر تو وہ ہے جو عمل کے مقابلے میں واجب ہوتا ہے اور موت آپ کی اور آپ کے اقربا کی قریش پر واجب تھی گویا فرض کر لیا جائے کہ آپ نبی کر کے اُن کی طرف نہیں بھیجے گئے اور نہ آپ نے اُن کو وحی الہی پہنچائی کیونکہ آپ اور آپ کے اقربا ان کے رشتہ دار تھے تو ان کی صلہ رحمی کرتا اور ان کی ایذا دہی سے باز رہتا یہ حکمِ مروت جہل و حب تھا تو اب اُن کی موت قریب میں تبلیغ کا اجر نہ ہوئی اس لیے کہ قطع نظر تبلیغ سے اس کا وجوب اُن پر تھا پس آپ تبلیغ پر طالب اجر نہ ہوئے مگر آپ نے موت کا نام اجر رکھا اور موت کو اجر کے ساتھ تشبیہ دیکر اجر سے اس کا استغناء کر لیا اس قدر اتصال کی صحت

میں کافی ہے دوسرا قول یہ ہے کہ استغناء منقطع ہے لا اسالکم علی اجرا پر کلام تمام ہو چکا ہے فرمایا

اَلَا الْمَوَدَّةُ فِي الْقُرْبَىٰ یٰۤاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَسْأَلُوْا عَنْ شَیْءٍ لَّیْسَ بِکُمْ اَنْ تَعْلَمُوْا اِنَّکُمْ سَآءِلُوْا عَنْ شَیْءٍ لَّیْسَ بِکُمْ اَنْ تَعْلَمُوْا اِنَّکُمْ سَآءِلُوْا عَنْ شَیْءٍ لَّیْسَ بِکُمْ اَنْ تَعْلَمُوْا

کہ منقطع ہے اس بنا پر یہ معنی ہیں لا اسالکم علی اجرا قطعاً لیکن اسالکم الموت فی القربی الی

بینی بینکم ارجو فیہما ولا تعجلوا اے و دعویٰ والناس یعنی میں نہیں مانگتا ہوں تم سے اس پر کچھ اجر ہرگز و لیکن سوال کرتا ہوں تم سے موت کا قرابت میں جو کہ درمیان میرے اور تمہارے ہو یا پیدا کی

کہہ تم میری اس میں اور ست جلدی کرو میری طرف اور چہرہ دو مجھ کو اور لوگوں کو اسی معنی کے قتا وہ غیر قابل پہن چنانچہ اول ذکر ہو چکا ہے مطلب یہ ہے کہ اگر تم میرا حق نہیں پہچانتے ہو بسبب میری نبوت کے اور بوجہ رحمتِ عامہ ہونے میرے کے تو اس جو تو کم نہ ہو کہ بسبب قرابت کے مجھ سے دوستی رکھو

اور رشتہ داری کا پاس کرو اب ذرا اس میں اختصار کرو دیکھو کہ اَلَا الْمَوَدَّةُ فِي الْقُرْبَىٰ کو بجائے اس عبارت کے کہ اسے الا ان تو دینی تقرابتی سنکر چونکہ قرابت کی وجہ سے باہم موت و محبت رکھتا ایک نیک

بات ہے اس لیے فرمایا وَتَنفَعُكَ حَسَنَةُ تَزِدُكَ فِيْهَا حَسَنًا یعنی جو کوئی نیکانے کوئی طاعت تو زیادہ کریں ہم واسطے اُس کے یعنی طاعت میں یا نیت میں جن کو ساتھ مضامین کرنے اُس کے ثواب کے معقول بنے کہا جسے میں جو کوئی نیکانے ایک حسنہ تو زیادہ کریں ہم واسطے اُس کے اُن میں حسن خاص

یہی تو مروی ہے کہ مراد سودت میری ہے کہ اللہ تعالیٰ سے سودت کرین اور اسکی طرف فقر قرب کرین اسکی طاعت کے
 ساتھ یعنی اول سنے کے معاصر ہونگے تو کمین گے کہ جس طرح کہ انانی سنے اس کے معاصرین کی قوت نہیں کہتے
 ہیں اسی طرح یہی اس کے معاصر برقی نہیں ہیں لیکن اتنی بات ہے کہ اس سنے کے بازو کو یہ امر قوت دینا
 ہے کہ یقیناً مرفوع ہے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک **ف** **اللا المودۃ فی القربے** میں جائز ہے کہ ہشتا متصل ہو
 برن طور کہ اجر سے مراد مطلق نفع لیا جائے مجازاً کیونکہ حقیقت میں اجر نفع مالی ہے جو کہ عمل کے مقابلے میں
 واجب ہوتا ہے اور کلمہ فی بمعنی لام ہے مودۃ سے متعلق ہے اور قرنی سے مراد قرابت بمعنی رحم یعنی میں نہیں
 ناگستا ہوں تم سے تبلیغ پر کوئی نفع مگر یہ نفع کہ تم مجھے دوست رکھو بسبب قرابت میری کے تم سے یا قرنی
 کو مصدر کہو مثل **نفعی و بشری** کے بمعنی قرابت جس سے اقارب مراد ہوتے ہیں اور کلمہ فی ظرف مستقر
 متعلق محذوف سے منصوب بابر حال ہودت کہو **اللا المودۃ ثابتہ فی القربے** ممکنہ فیہا اس صورت
 میں کلمہ فی اپنے ظرفی سنے پر ہے گا گویا اقارب کو مکان و مقر ٹھہرا یا سودت کا جیسے لی فی فلان مودۃ
 بولتے ہیں جب کہ غایت درجہ کی سودت کا اظہار منظور ہوتا ہے یعنی فلان میں میری محبت ہی مطلب ہے
 کہ وہ میری محبت کا کم اور قرار گاہ ہے دیکھو جو سببالغہ اس ترکیب میں ہے وہ اس میں نہیں ہے کہ جب
 یون کہو **اللا مودۃ القربے** یا **اللا المودۃ للقربے** معنی یہ میں مگر نفع کہ تم خوب دوستی رکھو میرے قرابت
 والوں سے اب اگر کوئی کہے کہ ہشتا متصل کس طرح تنہا کیٹ سکتا ہے حالانکہ اس سے یہ نکلتا ہے
 کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تبلیغ وحی پر طالب جہ میں اور یہ کمی وجہ سے جائز نہیں ہے اول تو یہ ہے کہ
 اللہ پاک نے اکثر انبیاء علیہم السلام سے نفی طلب اجر کی تصریح نقل فرمائی ہے چنانچہ حضرت نوح و حضرت
 ہود و حضرت صالح و حضرت لوط و حضرت ثعلیب علیہم السلام کے قصوں میں مذکور ہے اور ہمارے حضور
 پر نور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افضل الانبیاء و سید المرسلین میں تو آپ کی شان عالی کے لائق طلب اجر کس
 طرح ہو سکتی ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ خود آپ نے نفی طلب اجر کی تصریح فرمائی ہے **قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ**
عَلَيْكُمْ مِنْ شَيْءٍ **مَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ** اور دوسری آیت اول گزرجکی ہے تیسری یہ ہے کہ تبلیغ آتا
 پر واجب تھی لقولہ تعالیٰ **بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ** اور طلب اجر طلب وجب براقل الناس
 کو لائق نہیں ہے تو افضل الناس سید الکائنات کا کیا ذکر ہے چوتھی یہ ہے کہ شیعہ دنیا قیل و حسن اشیا ہے
 نسبت وحی الہی و علم نبوت کے بہر حسن اشیا کا طلب کرنا اشرف اشیا کے مقابلے میں عقلاً کیونکر شیک
 ہو سکتا ہے پانچویں یہ ہے کہ طلب اجر موہم نہمت ہے اور یہ ثنائی ہے قطع بصحت نبوت کو پس توجہ بالا
 یہ بات ثابت ہوئی کہ طلب اجر تبلیغ پر حضور پر نور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسطے سرگز جاہ و تہن ہے تو آپ

الحمد لله الذي جعل
في كتابه ما لا يحصى
عدد شانهن من قولي
عن ابن أبي عمير عن
عبد الله بن أبي عمير
عن ابن أبي عمير عن
ابن أبي عمير عن

ابن ابی حاتم
عن سلم بن حرب
عن سنان بن خالد
قوله
الذي كان من
وكبره من بني
سليمان بن
من بني كلاب
له من بني كلاب
أولاد

اس لیے کہ اگر باطل کو مطلقاً محو کرنا ہے حرف و اول لفظ اس سے ساقط ہو گیا ہے بیدبا تقای ساکنین کے
اور لفظ حرجل کے خطابی گرا دیا ہے جس طرح کہ مستند مع الترابیۃ کو بے واوکھا ہے ذکرہ اس میں ابن ابی
کہتے ہیں کہ ختم علی قلبک پر وقت نام ہے یعنی اور مابعد اس کا کلام تالف ہو کسائی فرماتے ہیں اس پر
تقدیم و تاخیر ہے اسے و امہ لحو الباطل اور یہ حکایت کیا ہو کہ بعض مصاحف میں بھوسے و او ساقط ہوا ہے
زجاج کہتے ہیں و لحو امہ الباطل حجت قائم کرنا ہے اس شخص پر جس نے انکار کیا اس نے کاجس کو نبی صلو
اللہ علیہ وسلم لائے ہیں اگر وہ چیز باطل ہوئی جس کو وہ لائے تو اللہ تعالیٰ اس کو مٹا دیتا جس طرح
کہ مسقرین کے بار میں اس پر اس کی عادت جاری ہوئی ہے و یحییٰ الحق بکلیتہ اور ثابت کرتا ہے حق
کو یعنی سلام کو ساتھ اس شے کے جس کو اس نے نازل کیا ہے قرآن پاک سے اور بیشک اللہ سب سے بڑا ہے
کام کر دیا پس ان کے باطل کو مٹا دیا اور سلام کا بول بالا کیا اِنَّ عَلَیْکُمْ اِذِ ابْتِغَیْتُ دِرْہِمَ مِثْقَلِ
پاک کو خوب علم ہے ان باتوں کا جو بندہ دن کے دلوں میں بہن نفی فرماتے ہیں علیم ہے اس شے کا جو تیرے ستر
میں ہے اور ان کے سینوں میں سودہ ہی کے موافق امر کو جاری کرتا ہے پھر جب اللہ سبحانہ و
سفر کون پر انکار کیا اور ان کو تو بیچ و نہر نش کی اس پر کہ جو دین شیاطین نے ان کے واسطے مشرعو
کیا اس کی پیروی کی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو افتر او علی اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کیا جو کمال نقار
سے بڑا بزرگ علیم و متبع ہے تو ان کو بلایا طرف توجہ کے اور ان کو یہ بات بتادی کہ وہ اس کو قبول کرتا ہے ہر
گنہگار سے گو اس کا گناہ کیا ہی بڑا ہو پس ارشاد فرمایا وَهُوَ الَّذِی یَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَیَعْفُو

عَنِ السَّیِّئَاتِ وَیَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ۝ وَیُحِبُّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ وَیُرِیْدُھُمْ مِّنْ فَضْلِہٖ
وَاَلْکَیْفُ وَاَنْ لَّھُمْ عَذَابٌ شَدِیْدٌ ۝ وَلَوْ کَبَّھُ اللّٰہُ لَیَرْزُقْکَ یٰعِیْسٰی ۝ وَکَھُوْا فِی الْاَرْضِ وَلٰکِنْ یَّزِیْلُ
یَقْدِرُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ اِنَّہٗ یَعْبَادُھِمْ حَیْثُ یَّصِیْلُ ۝ وَهُوَ الَّذِی یُنَزِّلُ الْغَمَیْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَطَطُوا
یَنْشِئُ رَحْمَۃً وَھُوَ الْوَلِیُّ الْحَمِیْدُ ۝ وَفِی الْاٰیٰتِ خَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَیْنَہُمَا

مِنْ دَآئِبِہٖ وَھُوَ عَلٰی جَمْعِہُمْ اِذَا اٰتٰہُمْ قَدِیْرٌ ۝ اور ہی ہے جو قبول کرتا ہے تو باریہ بندوں کو
اور صاف کرتا ہے برائیاں اور جاننا ہے جو کرتے ہو اور دعا سنتا ہے ایمان والوں کی جو پہلے کام کرتے
ہیں اور بڑھتی دیتا ہے ان کو اپنے فضل سے اور جو منکر ہیں ان کو سخت مارے اور اگر پہلا دے اللہ وہی
اپنے بندوں کو تو دہوم آٹھواں تک بن پرانا کرتا ہے مابکر عینی جابہا ہے یہ ایک بندہ اپنے بندوں
کی خبر رکھتا ہے دیکھتا اور وہی ہے جو انار تا ہے بیٹے بچے اس سے کہ اس کو رزق کے اور پہلا دے اپنی
جو ہر وہی ہے کام بنائے الاخر میں سر اٹا اور ایک اس کی نشانی ہے ہمارا آسمانوں کا اور زمین کا اور

لہ بیسی
نور کے ساتھ
نور میں
عمر اس کے
جو ہر وہی
پاؤں پر است
سے ہے

سج الرزق

کہ میں ہم اُس کو ایک کے بدلے میں دس اور زیادہ کسی نے کہا کہ مراد اس سنہ مروی ہی موت فی القربے ہے لیکن عروہ
 حل کرنا اولیٰ ہے اور موت فی القربے بدخل اولیٰ اس کے تحت میں داخل ہوگی اس لیے کہ سنہ کا ذکر موت فی القربے
 کے عقب میں ہوا ہے حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ چنانچہ موت پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آل میں
 یہ قول اُسی ایک قول کی بنا پر ہے جو کہ اقوال ملتے ہیں اول گزرجا ہے سدی کہتے ہیں کہ یہ آیت نازل ہوئی حق
 میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے اور ان کی موت کے اہل میت کے حق میں لیکن ظاہر آیت عموم ہے اقراؤ
 بے شک کتاب یہی اصل قوت کی کسی محاورے میں بولتے ہیں فلان یقرض لعیالہ ای کیسے باب اس کا ضرب
 یضرب ہے ماخوذ ہے قول عربی رجل قرض جبکہ وہ حیلہ گردید کارہوائے اللہ لَعَفُوْا شُكُوْرًا یعنی جو کوئی کہے
 نیکی کے گا تو اسے پاک اُس کے اجر میں بڑھائے گا اُسے کہ بیشک اسے اللہ بڑا بخشنے والا ہے واسطے
 گناہگاروں کے اور بڑا قدر دان ہے واسطے فرمانبرداروں کے قتادہ نے کہا غفور ہے واسطے گناہوں کے
 شکور ہے واسطے نیکیوں کے سدی نے کہا غفور ہے واسطے گناہوں کے آل حضور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے شکور ہے واسطے قلیل کے تو اس کو مضاعف کر دینا اَمْ يَقُولُوْنَ اَفَرَأٰی عَلٰی اللّٰهِ كَيْفَ يَكْلَمُ
 منقطعہ بخشنے بل ہنر ہے بل تو واسطے اضرائے ہے کلام سابق سے اور ہنر انکار تو بخشنے کا ہے یعنی ملکہ
 کیا وہ کہتے ہیں کہ باندہ لیا اُس نے اللہ پر جھوٹ بائیں طور کہ نبوت کا دعویٰ ہوا اور قرآن کی نسبت اللہ تعالیٰ
 کی طرف کی سپر اللہ پاک نے اس بات کا یہ جواب دیا اِنْ يَشَاءُ اللّٰهُ يَخْتِمْ عَلٰی قَلْبِكَ یعنی اگر وہ باندہ تھا
 پر جھوٹ تو اللہ چاہتا صادر نہ ہونا جھوٹ کا اُس سے اور مہر کر دیتا اُس کے دل پر بائیں طور کہ خطرہ نہ ڈالتا اُس
 کے دل میں کسی شے کا اُن چیزوں سے جن میں اُس نے جھوٹ بولا جیسا کہ تم خیال کرتے ہو قتادہ نے کہا
 پس اگر چاہے اللہ تو مہر کر دے تیرے دل پر پس ہلا دے تجھ کو قرآن پس خبر دے اُن کو اس بات کی کہ اگر وہ
 افتر کرتا اللہ پر تو اُس کے ساتھ وہ معاملہ کرتا جس کی اس آیت میں اُن کو خبر دی ہے مجاہد و مقاتل نے
 کہا ہاں اگر چاہے اللہ زبردش کر دے تیرے دل پر ساتھ صبر کرنے کے اُن کی ایذا پر ہاتھ رکھ کر اُن کی بات
 سے تیرے دل میں کچھ شفقت داخل نہ ہو کسی نے کہا کہ یہ خطاب تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہے اور مراد
 کفار ہیں یعنی اگر چاہے تو مہر کر دے کفار کے دلوں پر اور جلدی سے اُن پر عقوبت ڈالے یہ قول قشیری
 نے ذکر کیا ہے کسی نے کہا یہ سننے میں کہ اگر تیرا جی تجھ سے یہ کہتا کہ تو باندہ ہے اللہ پر جھوٹ تو اللہ وہ مہر
 کر دیتا تیرے دل پر کیونکہ جھوٹ پر وہی جرأت کرتا ہے جس کے دل پر مہر کی ہوئی ہوتی ہے واللہ اولیٰ
 مقصود اس کلام سے مبالغہ ہے استبعاد کے ثابت کرنے میں اَللّٰهُ اَكْبَرُ کلام ستائش ہے
 مانہل میں جو لغوی الفاظ کی ہے اُس کی تقریر و تاکید کے بجائے لایا گیا ہے جزا ہے شرط میں داخل نہیں ہے

7/10/2022
1. The first part of the paper is a review of the literature on the topic of the paper. The second part is a description of the methodology used in the study. The third part is a presentation of the results of the study. The fourth part is a discussion of the results and their implications. The fifth part is a conclusion.

2. The first part of the paper is a review of the literature on the topic of the paper. The second part is a description of the methodology used in the study. The third part is a presentation of the results of the study. The fourth part is a discussion of the results and their implications. The fifth part is a conclusion.

3. The first part of the paper is a review of the literature on the topic of the paper. The second part is a description of the methodology used in the study. The third part is a presentation of the results of the study. The fourth part is a discussion of the results and their implications. The fifth part is a conclusion.

4. The first part of the paper is a review of the literature on the topic of the paper. The second part is a description of the methodology used in the study. The third part is a presentation of the results of the study. The fourth part is a discussion of the results and their implications. The fifth part is a conclusion.

5. The first part of the paper is a review of the literature on the topic of the paper. The second part is a description of the methodology used in the study. The third part is a presentation of the results of the study. The fourth part is a discussion of the results and their implications. The fifth part is a conclusion.

6. The first part of the paper is a review of the literature on the topic of the paper. The second part is a description of the methodology used in the study. The third part is a presentation of the results of the study. The fourth part is a discussion of the results and their implications. The fifth part is a conclusion.

7. The first part of the paper is a review of the literature on the topic of the paper. The second part is a description of the methodology used in the study. The third part is a presentation of the results of the study. The fourth part is a discussion of the results and their implications. The fifth part is a conclusion.

اور بایکوں کے واسطے اور اس قول کو بعض بخویون حکایت کیا ہے اور اس کو مثل اس آیت کریمہ کے ٹھہرایا ہے
 فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ اِذْ هُمْ اَبْرٰهٖمَ ابْنِ حٰزِیْمٍ وَابْنِ اَبِی حٰزِیْمٍ عَمْرُو بْنُ شَیْبَانَ بْنِ سُلَیْمٍ بْنِ سُلَیْمٍ بْنِ سُلَیْمٍ
 کیا ہے کہا حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے ہمارے خطیب بنایا شام میں پس کہا تم میں سے جو اور ہم اہل جنت ہو وہ
 بیشک میں اللہ امید رکھتا ہوں اس کی کہ اللہ تعالیٰ داخل کرے اس شخص کو جسکو تم قید کرتے ہو فارسی
 دروم سے جنت میں اور یہ یوں ہے کہ ایک تمارا جس وقت کہ کرے واسطے اس کے ایک ان میں کا کوئی
 کام تو وہ یوں کہے جنت رحمت اللہ فیہ تونے اچھا کام کیا اللہ تجھ پر رحم کرے جنت ہارک اللہ فیہ
 تونے خوب کام کیا اللہ تجھ میں برکت دے پھر یہ آیت پر بھی وحبیب الذین آمنوا وعلوا الصلٰت ویزیدہم
 من فضلہ ابن جریر نے بعض اہل عربیت سے حکایت کیا ہے کہ اُس نے قولہ تعالیٰ اَلَّذِیْنَ یَسْتَعِیْنُوْنَ الْقَوْلَ
 کو اسے ہم الذین یستعینون الحن ویتبعونہ مثل اس آیت کے ٹھہرایا ہے اِنَّمَا یَسْتَعِیْبُ اَلَّذِیْنَ یَبْتَغُوْنَ
 وَ الْمَوْتِ یَجْعَلُہُمْ اللّٰہُ منے اول ظاہر تر ہیں اس لیے کہ بعد کو یوں فرمایا ہے ویزیدہم من فضلہ یعنی ان
 کی دعا قبول فرماتا ہے اور اس سے زیادہ اور انکو عطا فرماتا ہے اسی لیے ابن ابی حاتم نے حضرت عبداللہ رضی
 اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ویزیدہم من فضلہ کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ شفاعت
 واسطے اس شخص کے جس کے لیے نار و جہ ہو گئی ہے اُن لوگوں میں سے جنہوں نے اُن کے ساتھ کوئی
 احسان کیا ہے دنیا میں قتا وہ نے ابراہیم خسی سے وحبیب الذین آمنوا الایہ کی تفسیر میں روایت
 کیا ہے کہا کہ شفاعت کریں گے اپنے اخوان کے حق میں ویزیدہم من فضلہ کہا کہ شفاعت کریں گے اپنے
 اخوان کو اخوان کے بارے میں قولہ عز وجل وَ الْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِیْدٌ لِّاَنَّهُمْ كَانُوا
 اللہ پاک نے مومنین کا ذکر کیا اور اُس ثواب جزیل کا جو اُن کے واسطے ہے تو کافرون کا ذکر فرمایا اور اُس
 عذاب شدید و درد مندہ کا جو کہ اُنکے معاد و حساب کے دن اُنکے واسطے ہے نزدیک اللہ پاک کے۔
 قولہ سَبَّحُوْهُ وَ تَعَالٰی وَاَلُوْا بَسْمَکَ اللّٰہُ الّٰہِ رَبِّ الْاٰلَہِ یعنی اگر اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو انکی
 حاجت سے زیادہ رزق عطا کرتا تو یہ اُن کو باعث ہوتا مبنی و طغیان و سرکشی پر مامور ہوتا مانتے اور ناراض
 کرنے کے ایک دوسرے پر بناوت کرتے قتا وہ فرماتے ہیں کہا جاتا تھا خیر العیش بالایہ یک لا یطغیا
 یعنی بہترین گزراں وہ ہے کہ مولى سے تجھے غافل نہ کرے اور نہ گان خدا پر تجھ کو بغی و طاعی نہ بنائے
 وَ ذَكَرَ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا اِنَّمَا اَخَافُ عَلَیْکُمْ مَّا یُخْرِجُ اللّٰہُ تَعَالٰی مِنْ رُفْہِ الدُّنْیَا وَ سَوَالِ السَّالِکِ
 اَیَّاقِی الْخَیْرِ یَا لَیْلَہُ الْکَلْبِیَّتِ قولہ جل و علا سبحان ربی العلی الایہ و لیکن یقول
 یحییٰ بن یحییٰ الایہ یعنی لیکن روزی سے انکو انہی روزی دینا ہے جس کو وہ پسند کرے اُس قسم

لے ہر قبول کرنا
 جاننے کے لئے
 جانتے ہیں
 جانتے ہیں
 اور ان کو ان کا

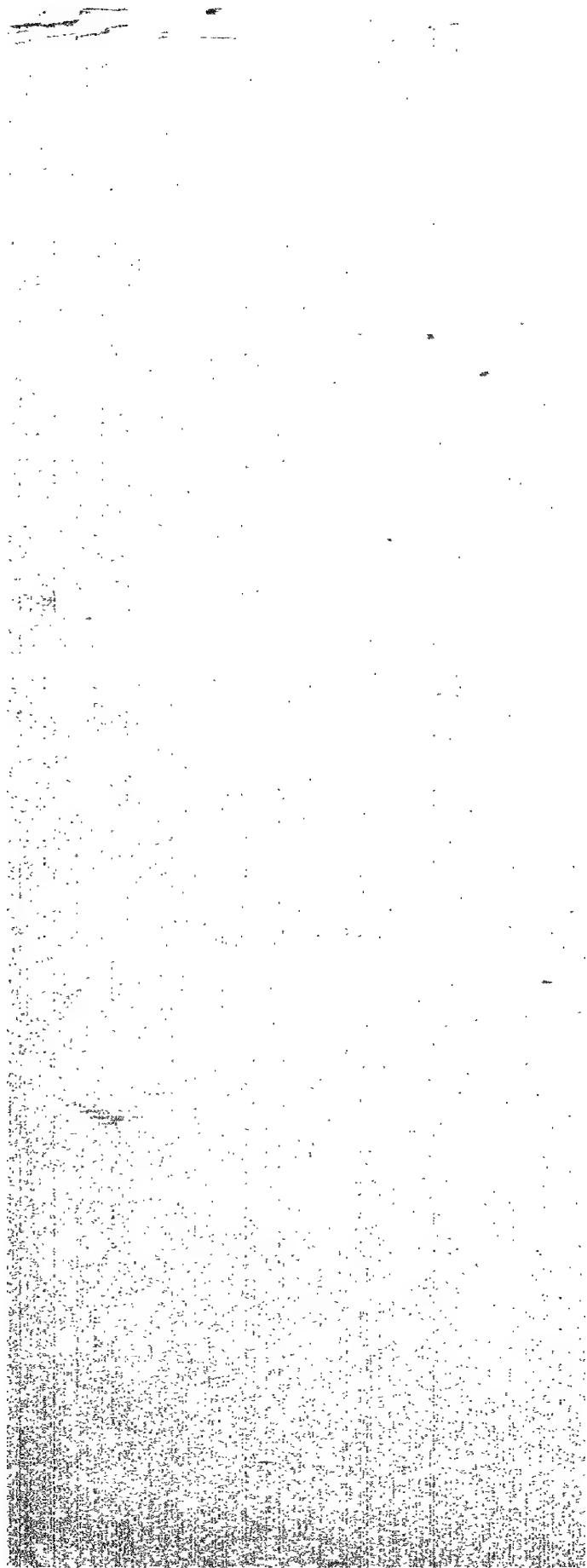
ظاہر میں

میں تو یہی ہیں اور چوتھی شرط یہ ہے کہ صاحب مصیبت کو حق سے بری ہو کسی نے کہا کہ قبول کرتا ہے تو یہ کہ اپنے اولیاء اہل طاعت سے قول اول اولی ہے اس لیے کہ توبہ تو سارے بندوں کو مقبل ہے مسلم ہیں یا کافر جب کہ وہ صحیح ہو اور خلوص نیت و عزیمت صحیح سے صادر ہوئی ہو توبہ کے ذکر و حکم میں بہت سی حدیثیں صحیح ہیں وغیرہ مابین وارد ہوئی ہیں چنانچہ بعض کا ذکر اول ہو چکا ہے خازن میں ہے کسی نے کہا توبہ انتقال ہے معاصی سے ازروی نیت و فعل کے اور توجہ ہونا ہے طاعات پر ازروی نیت و فعل کے سہل ابن عبد اللہ شہری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں توبہ انتقال ہے احوال مذموم سے طرف احوال محمود کے حضرت جنید فرماتے ہیں کہ توبہ اعراض کرنا ہے ماسوی اللہ سے حقیقت میں یہ توبہ آخر درجہ کی ہے ایسی توبہ اولوں کے ہاتھ میں مٹی سونا ہو جاتی ہے قاضی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ کا قول نقل فرمایا ہے کہ توبہ ایک اسم ہے کہ چہ سننے پر واقع ہوتا ہے مذمت گزشتہ گناہوں پر اور ہمتدار کہ اس نے کاجس کو ضائع کیا اور چوڑا فروض سے ساتھ اس کی نقصان کے اور رد مظالم اور گناہانہ نفس کا طاعت میں جس طرح کہ تو نے اس کی پرورش کی ہے مصیبت میں اور چکمانا اس کو تلخی طاعت کی جس طرح کہ تو نے اس کو مصیبت کی حلاوت چکمانی اور رد نامدے میں بہرہی کے جسکو تو ہنسا ہے قبول متعدی کیا جاتا ہے طرف مفعول ثانی کے بحرف من و ن اس لیے کہ متضمن ہے سننے اخذ و ابانت کو زاوہ فرماتے ہیں پس سبب متضمن ہونے اس کے کے سننے اخذ کو متعدی کیا جاتا ہے بحرف سن و ن و اسے میں بولتے ہیں قبلہ منہ اسے اخذتہ اور سبب متضمن ہونے سننے ابانت و تفریق کے متعدی بحرف سن ہوتا ہے بولتے ہیں قبلہ عنہ اسے ازالتہ و ابنتہ عنہ و یعفو عنہ لیسات یعنی اور صاف کرتا ہے سیئات سے علی العموم و اسطو اس شخص کے جس نے توبہ کی کسی گناہ سے اور عفو کرتا ہے واسطے اس شخص کے کہ چاہے بدون توبہ کے بھی جب کہ وہ گناہ سوائے شرک کے ہو یعنی نے سیئات کی تفسیر ما دون اشترک فرمائی ہے یون کہا ہے ہوا دون اشترک کیفولن لیساء بلا توبہ و یعلم ما لفعولن یعنی اور جاتا ہے اس خیر و شر کو جو تم کہنے ہو پس بلا دیکھا ہر ایک کو وہ بدلہ جس کا وہ تہی ہو گا حمزہ و کسائی و حصص و خلعت نے بتائے فوقیہ پڑا ہے بنا بر خطاب اور باقی قرارنے تباہے تختہ بنا بر خیر اور یہ دونوں سبعہ ہیں ثانی کو ابو عبیدہ و ابو جہم نے اختیار کیا ہے اس لیے کہ یہ فعل واقع ہوا ہے در میان دو خبروں کے **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** سے حاصل محل نصب میں ہے اس لیے عجیب اللہ الذین المؤمنین ابواب و استجاب ایک سے ہیں آتا ہے حرف سینہ آواز آمد ہے سننے یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ قبول کرتا ہے و ما ان لوگون کی جو ایمان لائے اور نیک کام کے اور عطا کرتا ہے ان کو وہ شے جو انہوں نے اس سے طلب کی کسی نے کہا یہ سننے میں کہ قبول کرتا ہے عطا

عطف علی
میں اس جگہ
میں اس جگہ
عطف علی
میں اس جگہ

جس میں اُن کی اصلاح و درستی ہے اور وہ اُس کو خوب جانتا ہے سو غنی کرنا ہے اُس کو جو سخی غنا کا ہے اور
 فقیر کرنا ہے اُسکو جو سخی فقر کا ہے چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ بیشک سیر بندوں سے وہ شخص
 ہے کہ اصلاح نہیں کرتی ہے اُس کی نگہنا اور اگر مین اُسکو فقیر کر دوں تو فاسد کر ڈالوں اُس پر اُس کے
 دین کو اور بیشک سیر بندوں سے وہ شخص ہے کہ اصلاح نہیں کرتا ہے اُس کی مگر فقر اور اگر مین اس کو غنی کر دیتا
 تو البتہ فاسد کر ڈالتا اُس پر دین اُس کا قولہ سبحانہ وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قُطِفَ
 لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ يَنْفَعُ الْغُلَامَ وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قُطِفَ لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ يَنْفَعُ الْغُلَامَ
 یعنی وہی ہے کہ بعد از اسید ہونے لوگوں کے بانی کے نازل ہونے سے نازل کرتا ہے اُس کو اُن پر اُس وقت
 مین کہ وہ اُس کی طرف حاجت مند ہونے مین کما قال غر جبل وَاِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ اَنْ يَنْزِلَ عَلَيْهِمْ مَنَّ مِنْ قَبْلِهِ
 لَيُخْلِسِينَ قَوْلَهُ جَلَّ جَلَالُهُ وَيَكْثُرُ رَحْمَتُهُ یعنی عام کرتا ہے ساتھ اُس رحمت کے وجود کو اُس قطر کے لوگوں پر
 اور اُس ناحیہ پر قضاہ نے کہا ہم سے ذکر کیا گیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے عرض
 کیا یا امیر المؤمنین بارش رک گئی اور لوگ اُس توڑ بیٹھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا سطر تم بیٹے اب تو پانی
 برسائے گئے پھر بابت پڑی وہو الذی یترل الغیث من بعد ما قطفوا ویتشر رحمتہ وہو الولی الحمید بیٹے وہی نصیر
 کرنے والا ہے واسطے اپنی خلق کے ساتھ اُس شے کے جو اُن کو نفع دیتی ہے اُن کی دنیا و آخرت مین اور وہی
 محمود و العاقبہ ہے اُن سب اشیاء مین جن کو مقرر فرماتا ہے اور اُن کا مونس مین جن کو کرتا ہے قولہ سبحانہ
 وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قُطِفَ لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ يَنْفَعُ الْغُلَامَ وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قُطِفَ
 قَابِ رِجَالًا كَرْتِي مین اُن مین سے پیدا کرنا ہے آسمان کا اور زمین اور جتنے بھی ہے مین اُن مین جانور
 بیٹے اور جو مخلوق کہ آسمان زمین مین پیدا کی ہے یہ قول شامل ہے فرشتوں کو اور انس جن کو اور باقی حیوان
 کو ہم اختلاف اُن کی شکلوں رنگوں زبانوں طبیعتوں جنسوں نوعوں کے اللہ پاک نے آسمان و زمین کے اطر
 و اکاف مین اُن کو متفرق کیا اور باوجود اس سب کے اُن کے جمع کرنے پر جبکہ چاہے گا قادر ہے یعنی قیامت
 کے دن اولین و آخرین کو اور ساری مخلوق کو ایک ایسے میدان مین جمع کرے گا کہ دیکھانے والا ان کو
 اپنی آواز سنائے گا اور نگاہ نہیں لغو ذکرے گی ہر اپنے حکم عدل و حق سے اُن مین فیصلہ کرے گا کہ انی ابن کثر
ف نفع البیان کا بیان یہ توضیح یہ ہے وہی ہے کہ قبول کرتا ہے تو رہا ہے گنہگار بندوں سے یعنی جو گناہ
 اور برائیاں انہوں نے کی ہیں وہ جب اُن سے توبہ کرنے مین تو اُن کی توبہ کو قبول کر لیتا ہے توبہ یہ ہے کہ
 مصیبت پر نادم ہو اور اُس سے باز رہے اور اُس کے عود نہ کرنے پر عزم کرے تین شرطیں مین اُس مصیبت
 مین جو کہ مہیاں اُس کے اور امد قائلے کے ہے جب یہ شرطیں حاصل ہو گئیں تو توبہ صحیح ہو گئی اور اگر ان کو
 ایک شرط مفقود ہوئی تو توبہ صحیح نہیں ہوئی رہی وہ مصیبت جو جن آدمی سے تعلق ہے سو اسکی چار شرطیں ہیں

اور پھر ایک اور شرط ہے
 توبہ کی آیت ہے
 توبہ کی آیت ہے
 توبہ کی آیت ہے



مخلصین کی کسی نے کہا کہ تقدیر و تعجب للذین ہے حرف لام حذف کر دیا گیا ہے جس طرح کہ اس آیت میں
مخدوف ہوا ہے وَلَإِذَا كَانُوا لَهُمْ أَوْؤَادٌ رَفَعَهُمْ يُجِيرُونَ اصل میں کالوالم ہے اصل استجاب کی یہ ہے کہ
مستعدی بحرف لام جس طرح کہ اس آیت میں ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا
دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ اے ایمو! اور رسول! اس لیے کہ استجاب و اجاب ایک معنی ہے صاحب کشف
نے تفسیر سورہ قصص میں کہا ہے کہ استجاب دعا کی طرف تو بنفسہ مستعدی ہوتی ہے اور داعی کی طرف
بحرف لام اور جب داعی کی طرف مستعدی ہوتی ہے تو غالب استعمال میں دعا مخدوف ہوتی ہے پس یون
بولتے ہیں استجاب امر دعا و استجاب لا و استجاب دعا و امر ہنہین بولتے ہیں پھر اگر کوئی کہے کہ دیکھو اس شعر
میں استجاب داعی کی طرف بنفسہ مستعدی ہوا ہے

وَدَاعٍ دَعَا يَأْمُرُ بِتَجِيبِ الْإِلَهِ	فَلَمْ يَسْتَجِبْ لَهُ عِنْدَ ذَلِكَ جَبِيبٌ
--	--

تو کہیں گے اس کے یہی غلط ہے تعجب و امر محیب بنا بر حذف مضاف مگر آیت میں لام مخدوف ہوا ہے
لیے کہ وہ معلوم ہے جس طرح کہ کالوالم میں بسبب معلوم ہونے کے حذف ہوا ہے بالجملہ معانی مذکورہ کی بنا پر
یہ تعجب میں ضمیر فاعل کی مضر ہے اللہ پاک کی طرف راجع ہے اور موصول مفعول بہ ہے اب یہ سمجھنا چاہو
کہ اللہ پاک کے جواب دینے کے کیا معنی ہیں سو کہیں گے کہ اجابت مجاز ہے اثابت سے یعنی اللہ پاک
ثواب دینا سونین عاملین صالحات کو طاعت پر و مجازاً کی یہ ہے کہ جب طاعت مشابہ ہوئی دعا کے
اُس ثواب میں جو سب سے مرتب ہوتا ہے تو طاعت پر ثواب دینا مثل اجابت دعا کے ہوا پس اس لیے اثابت
کی تعبیر کی ساتھ اجابت کہ بطور استعارہ جس طرح کہ طاعت کی تعبیر کی گئی ساتھ دعا کے عطائے صحت
ابن عباس سے اس کی تفسیر میں روایت کیا ہے کہ ثواب دے گا اُن کو اُن کی طاعت پر اور زیادہ دینا
اُن کو اپنے فضل سے سوائے ثواب اُن کے اعمال کے یہ زیادتی براہ تفضل و مہربانی ہوگی اُن پر کسی نے
کہا کہ موصول محل رفع میں ہے اس بنا پر کہ فاعل ہے تعجب کا اور مفعول مخدوف اور مستجیبون اللہ العالی

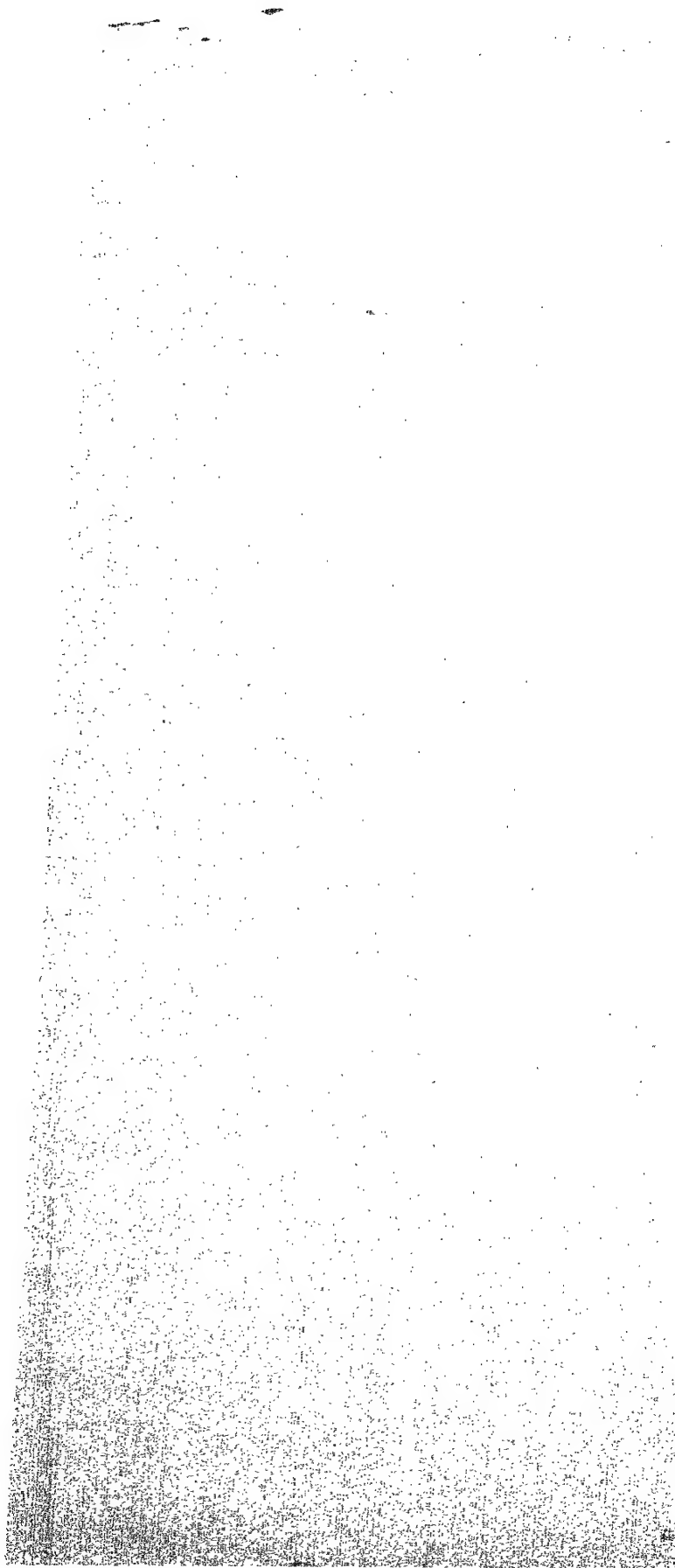
اذا دعاہم الیہا اس بنیاد پر کہ استجاب بمعنی طاع ہے یا اجاب یعنی جواب دیتے ہیں امر کو ساتھ عمت
کے جب کہ وہ اُن کو اُس کی طرف بلاتا ہے یا اُس کے مطیع ہوتے ہیں لکھا قال قتادے یا ایہا الذین آمنوا
استجیبوا امر و للرسول اذا دعاکم اور حضرت ابراہیم بن ادہم سے جوابات مروی ہے وہ بھی اسی کی تائید
ہے کہ موصول تعجب کا فاعل ہے کسی نے اُن سے عرض کیا یا حضرت ہمارا کیا حال ہے کہ ہم دعا کو
میں پھر وہ ہمارے واسطے قبول نہیں کی جاتی ہے تو فرمایا اس واسطے کہ اُس نے حکم لایا سو تم نے اس
کو جواب نہ دیا پھر یہ آیت پڑھی قَالَ اللَّهُ يَلْعَنُ اِلٰی ذَاكَ التَّكْلَامِ یعنی اسے نکال دے اُن کو کہ لایا بلکہ جواب

لہ اور تعجب
بنیاد پر
و لکھا کہ
سبب ان کا
مذکورہ
رسول کا
جواب
مذکورہ
کام میں
ان کا
پیشین
دیکھنا

میں اس
بنیاد پر
راہ
جواب
طاعت
اس کے
میں
جواب
بنیاد پر
لہ اور
جواب

سے انکو مارتا نہیں ہے پس ارشاد فرمایا **لَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ** یعنی اور وہی ہے جو اتارتا ہے مہینہ جو کافع
واعم افلاح رزق ہے فائدے میں اور اکثر اقسام روزی ہے نفع و صلوات میں خاص کر کے ہم غیث ذکر
فرمایا سطر کما اس لیے کہ غیث مختص ہے اُس پانی کے ساتھ جو کہ رحمت و نفع کے واسطے نازل ہوتا ہے اس لیے
کہ غیث نام ہے اُس سطر کا جو کہ خشک اسی سے لوگوں کی فریاد رسی کرتا ہے اسی لیے غیث خاص کیا گیا ہو
ساتھ سطر نافع کے چونکہ حصول نعمت کا بعد اشتداد بلا کے فوری ہر اتب فریاد رسی کا ہوتا ہے اور کمال فرج
وسرور کا جالباس لیے بعد اس کے یہ فرمایا **مِنْ بَعْدِ مَا أَقْلَقُوا** اور اسے نزدیک امتنان و ہستد عارضہ کے یعنی
بعد اس کے کہ پانی برسے سونا اسید ہو گئے تھے تو اب بعد نا اسیدی کے اس پانی برساتے سے رحمت آہی
کی قدر پہچانیں اور جس نعمت پر شکر واجب ہو اُس پر اُس کا شکر اور اگرین تیرل کو بتقدید و تخفیف پڑا ہے
اور دونوں سبب یہ ہیں اور قنطوا کو عامر نے لفتح نون پڑا ہے اور کسی نے کہ سرفون یہ بھی ایک اہنت ہو اور کسی
پر لا قنطوا کو متوازن میں لفتح نون پڑا ہے اور ارضی میں کہ سرفون نہیں پڑا گیا مگر بطور شاذ و کلمہ مصدر ہے
ای بعد قنطو طعم و کثیر رحمت رحمت سوم اور بركات و منافع غیث میں ہر شے میں یعنی نرم زمین میں اور
سنگستان میں اور روئیدگی و حیوانات میں اور انسانی جو کہ بارش کو حاصل ہوتی ہے یا مراد رحمت سے رحمت
داسم ہے جو کہ منظم بانتظام اولی ہے اشمای مذکورہ کو یا مراد رحمت سے خود سطر ہے تو سطر کے دو نام ذکر
کیے ایک تو غیث اس لیے کہ وہ فریاد رسی کرتا ہے غنیوں کو دوسرا رحمت اس واسطے کہ وہ رافت و مہر ہے
ہے زادہ کا بیان یہ ہے کہ رحمت کی ضمیر راجع ہے طرف الصدایک کی اور ویدشر رحمت فرمایا بعد وہو الذی
ینزل الغیث کے باوجود اس کے کہ غیث ایک رحمت بالغہ ہے سو یہ تقسیم بعد تخصیص ہے یعنی عطف عام پر
خاص کے باقی ہے گویا یوں فرمایا گیا کہ نازل کرتا ہے رحمت کو جو کہ غیث ہے اور پہلانا ہے باقی
انواع رحمت کی بھی جائز ہے کہ رحمت کی ضمیر راجع ہو طرف غیث کے اور سننے یہ ہوں کہ پہلانا ہے غیث
کی پرکاؤ و منافع کو اور خصب کو جو اُس سے حاصل ہوتی ہے **وَهُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ** یعنی اور وہی ہے جو
کہ اتارتا ہے اپنے بندوں کا بابر طہ کہ اُن پر احسان کرتا ہے اور اپنی رحمت پہلانا ہے اور اُس
احسان و انعام و رحمت پر حق خدا کا ہے کہ بندہ اُس کی حمد کرے اور اُس کے انعام کا شکر بخالائین یا یعنی
میں کہ وہ ولی ہے اپنے صالح بندوں کا بابر طور کہ اُن پر احسان کرتا ہے اور منافع اُن کے واسطے کہ بیج
لانا ہے اور شر اُن سے دور کرنا ہے اور اپنے انعام پر اُن کی طرف کو حق حمد و ثناء کا ہے کہ خصوصاً و عمومًا
جو انعام غیر کیے ہیں اُن کا شکر کرین چونکہ حصول اہم آیت کا بیان کرنا اُس شے کا ہے جو اس پر مال
ہے مگر اس پر ایک متغیر و بدست ہے اس لیے ایک اور آیت ذکر کی جو کہ دلالت کرتا ہے کہ اُس کا نام ہے

اور اگر سب کو غنی کر دیتا تو باغی ہو جاتے اور اگر کل کو فقیر کر دیتا تو مر جاتے پس ارشاد فرمایا وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الذِّرَافَ
لِيَبَازِغَ يَدَ الْكَافِرِينَ اے اگر سارے کافروں کو واسطے اُن کی روزی فراخ کر دیتا تو وہ سب کے سب نافرمان
اور سرکش ہو جاتے زمین میں اور اتر جاتے نعمت میں مست ہو جاتے اور تکبر کرتے اور طلب کرتے اُس شے کو جس کی
طلب اُن کو لائق نہیں ہے اس لیے کہ غنا بظہر و ماشرہ ہے یعنی غنا اترانے اور مال سستی کرنے کا گہر ہے ہر
کے واسطے قارون و من چون کا حال کافی ہے کسی نے کہا اگر سب کو رزق میں برابر کر دیتا تو بعض
بعض طبع و ستقاد نہ ہوتا اور صلح و حرثے بیکار ہو جاتے قول اول او لے ہو ظاہر آیت عموم انواع رزق
ہے کسی نے کہا کہ خاصہ مراد سطر ہے یہ بات کہ فراخی رزق کی موجب بغیان ہوتی ہے اس میں کمی و جہین ذکر
کی ہیں اُن کے بیان میں طول ہے اصل یعنی کے طلب تجاوز اقتصاد ہے اس شے میں جس کا قصد کیا
جاتا ہے کمیت میں یا کیفیت میں قرطبی میں ہے کہ یعنی اُن کی طلب کرنا اُنکا ہے ایک منزلت کو بعد ایک
منزلت کے اور ایک دایہ کا بعد ایک دایہ کے اور ایک سواری کا بعد ایک سواری کے اور ایک پوشاک کا
بعد ایک پوشاک کے وَلَٰكِنْ يَّكْزِلُ يَدَّكَ بِمَا يَكْفِيكَ مِنْهُ لَٰكِنْ اُتَا تَابَ رُوزِي سَے واسطے اپنے
ہندون کے ساتھ ایک انداز مگر کے موافق اپنی مشیت کے اور حسب مقتضا اپنی حکمت بالغہ کے تَزِيلُ کو تخفیف
و تشدید پڑا ہے اور دونوں سبب ہیں اِنَّهُ يَعْصِيكَ يَحْيٰى بِصِيْرٍ يَّصْنَعُ وَيُنَاسُ اُس کو اپنے بندوں کے
احمال کی خوب خبر ہے اور ج چیز اُن کی اصلاح کرتی ہے اُس کو خوب دیکھتا ہے اُس کو خوب معلوم ہے کہ روزی
کی فراخی نافع ہے یا تنگی پس اُن میں سے ہر ایک کے واسطے وہی مقدار کرتا ہے جو اُس کی اصلاح کرتی ہے اور
زمین میں بھی کے ساتھ فساد کرنے سے اُس کو روکتی ہے اور جس شے کی اُس کی حکمت مقتضی ہے وہی ہندو
کے واسطے مقدار کرتا ہے پس فقیر کرتا ہے غنی کرتا ہے روکتا ہے عطا فرماتا ہے فراخی کرتا ہے تنگی کرتا ہے
اور اگر سب کو غنی کر دیتا تو ہوم مچاتے اور اگر فقیر کر دیتا تو ہلاک جاتے اور یہ جو دیکھتے ہو کہ کسی پر روزی کی
فراخی ہے اور وہ بغاوت کرتا ہے اور کوئی ایسا ہے کہ بدون فراخی کے بھی کرتا ہے سو یہ قلیل ہے اور اس پر
کوئی شک نہیں ہے کہ نبی صخر کے ساتھ اقل ہے اور فراخی کے ساتھ اکثر و اغلب ہے ابو بانی خولانی
سے مروی ہے کہ امین نے سنا عمرو بن خریث وغیرہ کو وہ کہتے تھے کہ یہ آیت جو نازل ہوئی سو صحابہ صفہ کے
بارے میں انہوں نے کہا تھا اِنَّ اَنَا بَيْنَ كَاشٍ بَارِے و مَطْلُوْدٍ نِیْا ہوں سو انہوں نے دنیا کی غنا کی امام بیہک
نے فرمایا کہ سند اس کی صحیح ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی مثل اس کے مروی ہے پھر حبیب اللہ بابک نے یہ
بیان کیا کہ اپنی مقتضائی حکمت سے زیادہ اُن کو نہیں دینا ہے کیونکہ وہ جانتا ہے کہ زیادہ دینا اُن کے دین میں
اُن کو ضرر دیکھا گیا ہے بیان کیا کہ حسب وقت وہ رزق کی طرف محتاج ہونے میں تران کو موقوف دینا ہے اور یہ کہ



کی جگہ نشیہ اور تشنیہ کی جگہ مفرد بولتے ہیں تاہنی صاحب نے کہا ہے کہ دابہ جو مراحتی ہے بطور مجاز یعنی اسم سبب کا اطلاق سبب پر کیا ہے اس لیے کہ حیاء سبب ہے دہیب کا سحبات پر اور دابہ پر ہم دہیب کا اطلاق کیا گیا اور اس میں شک نہیں کہ فرشتے احیاء میں پس بدین اعتبار دابہ میں فرشتے اور انسان و حیوان سب داخل ہو گئے یا یوں کہو کہ مراد دابہ سے اُس کے معنی لغوی ہیں یعنی مایہ علی الارض پس دابہ باین سے اُس کے بعد فقط زمین میں بثوث ہو لیکن اس کا رجوع اسی طرف ہے کہ وہ دونوں میں بثوث ہو اس بنا پر کہ جو شے اعلیٰ نہیں ہوئی ہے تو اُس پر یہ بات صادق آتی ہے کہ فی الجملہ وہ دونوں میں ہے کہی ایسا ہوتا ہے کہ جو فعل بجمہل جماعت ایک سے صادر ہوا ہے اُس کی نسبت ساری جماعت کی طرف کی جاتی ہے اس لیے کہ اُس کا وقوع در میان ان کے ہوا ہے تو یوں بولتے ہیں ہو فلان فعلوا لکنہا حالانکہ اُس فعل کو ان میں سے صرف ایک نے کیا ہے غرض کہ اُس جگہ سناط نزاع کے دو کلمے نکال تو فیما دوسرا دابہ پس دابہ کو اپنے معنی پر کہو تو فیما نہیں بنتا کسی نے تو اس نزاع کا یہ فیصلہ کیا کہ فیما میں تصرف فرمایا اور دابہ کو اپنے معنی پر کہو کسی نے دابہ میں تصرف کیا اور فیما کو اپنے حال پر رہنے دیا چنانچہ اس کی ساری تفصیل تم سن چکے نزاع کی وجہ صرف یہ ہوئی کہ فیما کے یہ معنی سمجھے کہ دابہ کا ظرف آسمان و زمین دونوں ہیں تو آسمان میں علیحدہ دابہ ہو اور زمین میں جدا حالانکہ دابہ زمین میں ہیں اور آسمان میں فرشتے اُن کو دابہ نہیں کہتے ہیں تو اب کل شہادت کی ضرورت ہوئی اب اگر یوں کہیں کہ یہاں فیما فرمایا ہے اگر علیہا ہوتا تو آسمان و زمین کے جدا جدا دابہ کہتے پڑتے اور وقت پیش آئی فیما کو جسے سینما کہو اور بلا شک دابہ و حیوانات وغیرہ در میان آسمان و زمین کے کہیں گے ہیں اس میں کسی طرح کی دوقت نہیں ہے دابہ اور فیما دونوں اپنے حال پر رہے اور فیصلہ ہو گیا و لہذا محمد و اسلم علم یاقین کہو کہ زمین و ما فیہا آسمان کے اندر ہے تو جو شے زمین پر ہے وہ بہ طریق او بے آسمان میں ہوئی یا الجملہ حب یہ بیان کیا کہ اسہ پاک نے انواع و اقسام کے حیوان و انسان روئے زمین پر متفرق کیے تو بیان کیا کہ اُن کا متفرق کرنا عجز کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ ایک صلیت کے واسطے ہے اور جس طرح اُن کا متفرق کیا ہے اسی طرح اُن کے جمع کرنے پر ہی قادر ہے جس وقت کہ چاہے گا یا جب کہ نوا داسطے حشر جزا و ساقی ہو گا پس فرمایا و ھو علیٰ کسب ھم اذ انشا و قبل ینا کلمہ ہو متا ہے اور قدیر اس کی خبر ہے اور علیٰ جسم متعلق ہے قدیر سے اور اذ انشا ظرف ہو جسم کا قدیر کا نہیں ہے اس لیے کہ اذ ظرف ہے مستقبل کا اور اسہ پاک کی قدرت ازلی ہے مشیت کے ساتھ متعلق نہیں ہے مشیت کو ساتھ متقدیر اللہ تعالیٰ کا جمع کرنا ہے اُس کی قدرت مقیدہ مشیت نہیں ہے ابوالبقا نے کہا اس واسطے کہ یہودی پر کا طرف اس کلمہ کہنے پر ہوا نہیں کہ وہ اُن کے حج کرنے پر قادر ہے اُس وقت کہ چاہے تو اب قدرت

پر کون قدرت جو کہ سب سے اُس کی توحید اور تفرد بالوہیت کیے اور صدق وعدہ بعث و نشر کی پس فرمایا وین
 آیاتہ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ یعنی اور اُس کی قدرت کی نشانیوں سے ہے پیدا کرنا آسمانوں کا اور زمین کا
 اس کیفیت عجیب صفت غریب پر جو کہ صانع حکیم قادر کے وجود باوجود کو ظاہر ظہور تبارک ہے وجود و صانع تھا
 بہ استدلال کرنے میں جو سارے کجاہر کا علم کلام میں ثابت کیے ہیں اس میں اُن کی طرف اشارہ ہے وہ
 یہ ہیں جو اہر کا حدوث اور اس کا جواہر کا اور اعراض کا حدوث جو کہ جواہر کے ساتھ قائم ہیں اور نیز اس کا
 اعراض کا اور نیز اس میں اس طرف ہی اشارہ ہے کہ اصناف خلق کی طرف سموات و ارض کے اصناف
 صفت کی ہے طرف موصوف کے آی السَّمَوَاتِ الْخُلُوفَةِ وَالْأَرْضِ الْخُلُوفَةِ كَمَا ذَكَرَهُ الْكَافِي وَمَا بَثَّ
 فِيهَا كَمِنْ دَاتِيَةٍ مِنْ دَوَّجٍ بَيْنَ أَيْكٍ سِمْ كَخَلْقٍ بِمَطُوفٍ بِتَقْدِيرِ مِصَافٍ اسے وخلق ما بَثَّ دوسری
 یہ ہے کہ سموات پر مطوف ہے قاضی نے اس وجہ کو مقدم ذکر کیا ہے معلوم ہوا کہ اُن کے نزدیک مختاری
 ہے شاید وجہ اختیار کی یہ ہے کہ اس میں تقدیر مضاف کی حاجت نہیں ہے واتبہ کہتے ہیں ہر اُس شے کو
 جو زمین پر چلتی ہے وحبیب کے معنی ہیں زم زم رفتن یعنی ہلکے ہلکے چلنا حبیب دابہ کے کلام عرب ہے
 یہ معنی ہوئے تو اب کہو کہ قہما کی ضمیر راجع ہے طرف آسمان و زمین کے سوزمین میں تو دابہ کا ہونا تنہیک
 ہے آسمان میں دابہ کیونکر ہو سکتا ہے پس فرار کہتے ہیں کہ مراد ما بَثَّ فی الارض من داتہ ہے آسمان مراد
 نہیں ہے اس کی سند یہ ہے کہ دیکھو اللہ پاک نے فرمایا ہے يَخْرُجُ مِنْهُمَا الدُّوَانُ وَالْمَرْجَانُ اس میں
 منہما ضمیر ثنیہ ہے اور موتی و مرجان جو نکلتے ہیں سو دریا سے شور سے شیریں دریا سے نہیں نکلتے ابو علی
 فارسی فرماتے ہیں تقدیر یہ ہے و ما بَثَّ فی احدہما مضاف مخدوف ہے مجاہد فرماتے ہیں اس میں ملائکہ
 اور آدمی داخل ہیں اور اسد پاک نے فرمادیا ہے وَجَعَلُوا مَا لَا تَعْلَمُونَ کہ جنی کہتے ہیں کہ مخشری
 نے جو یہ جائز رکھا ہے کہ فرشتوں کے واسطے منشی مع طیران ہو تو وہ موصوف بہ دہیب ہوں جس طرح
 کہ انسان اس کے ساتھ موصوف ہوتے ہیں یا اللہ تعالیٰ آسمانوں میں حیوانات پیدا فرمائے جو کہ اُن پر
 چلیں جس طرح کہ انسان زمین میں چلتے ہیں سو یہ قول صید ہے افہام سے اس لیے کہ عرف عام کے
 خلاف ہے اور اس لیے کہ شے اسی وقت آیت ہوتی ہے جب کہ وہ معلوم و ظاہر و مشکوف ہو اسی لیے
 قاضی صاحب رحمہ نے نس قول کو چوڑ دیا لشفی حمد اللہ تعالیٰ نے آخر میں ولایعید کر کے اس کو
 ذکر کیا ہے اول یون کہا ہے کہ دواب صرف زمین میں ہوتے ہیں لیکن جائز ہے کہ شے کی نسبت کی
 جائے طرف جمع مذکور کے گوہر سب سے متلبس بعض مذکور جس طرح کہ محاورے میں کہتے ہیں بنو
 تمیم ضمیمہ شاعر عبید حالانکہ وہ شاعر جو تھا ہے سو کسی فخر میں اُن کے افتخار سے عرض کر محاورہ عرب میں فرما

ملے لفظ جو
 اُن سے ملے
 اور لفظ

معنی
 ہے زمین
 مانتے

یعنی ابن جریر میں ترجمہ احسن عن ابی قلابہ عن ائیس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ابی بنی ہاشم نے عن ابن ابی حنیئہ عن علی رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے فرمایا کیا یہ خبر وہ من م کو فضل آیت کی اسے عزوجل کی کتاب میں اور حدیث کی ہیکو اس کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یا اصحابکم من حصیۃ فیما کسبت ابیکم ویفوض عن کثیر اور ابی میں اس کی تفسیر کرتا ہوں واسطے تیرے اے علی جو پہنچے تم کو کوئی مرض یا کوئی عفتوبت یا کوئی بلا دنیا میں سو بسبب اس کے ہے جس کو کیا یا تمہارے ہاتھوں نے اور اللہ جلیم تر ہے اس سے کہ دوبارہ کرے اس پر عفتوبت آخرت میں اور جو شے کہ عفو کیا اللہ نے اس سے دنیا میں اور اللہ تعالیٰ کے کریم تر ہے اس سے کہ عفو کرے بعد اپنے عفو کے و کذا اروا لہم احوالہم احوالہم عن محمد بن ابی حنیئہ عن ابی بنی حنیئہ قال قال علی رضی اللہ عنہ وکان یخوفا مرفوعاً پیر ابن ابی حاتم نے بوجہ دیگر شل اس کے ابو جیفہ سے موقوفہ روایت کیا ہے کہا میں داخل ہوا حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ پر تو فرمایا کیا نہ حدیث کروں میں تم کو ایک ایسی حدیث کہ ہر مومن کو لائق ہے کہ اسے یاد رکھے کہا پیر ہم نے ان سے پوچھا تو یہ آیت پڑھی دیا اصحابکم الا یہ فرمایا جو شے کہ عتاب کیا اللہ تعالیٰ نے تم اس کے دنیا میں تو اللہ جلیم تر ہے اس سے کہ دوبارہ کرے اس پر عفتوبت قیامت کے دن اور جو شے کہ عفو کیا اللہ نے اس سے دنیا میں تو اللہ کریم تر ہے اس سے کہ عفو کرے اپنے عفو میں قیامت کو دن امام احمد نے حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہا میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ فرماتے تھے نہیں ہے کوئی شے کہ پہنچے مومن کو اس کے جسم میں کہ ایذا دے اس کو مگر کفار کتاب ہے اللہ تعالیٰ اس سے بسبب اسکے گناہوں اس کے سے امام احمد نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے حب بہت ہو جاتے ہیں گناہ بندے کے اور نہیں ہوتی ہے واسطے اس کے وہ شے جو کفارہ کرے ان کا تو مبتلا کرتا ہے اس کو اللہ سادہ خزن کرتے تاکہ کفارہ کر دے ان کا ابن ابی حاتم نے حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ سے اس کی تفسیر میں روایت کیا ہے کہا جبکہ یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یا اللہ نفس محمد بن عبد اللہ مائین خذنی عفو ولا اخذ لہ عرق ولا عثر و قدیم لہ عفو یعنی تم ہے اس آیت کی جس کے ہاتھ میں محمد کی جان ہے نہیں ہے خراش نہ کسی قدری کا اور نہ حرکت و اضطراب نہ کسی رگ کا اور نہ لڑکھانا قدم کا مگر بسبب کسی گناہ کے اور جن گناہوں سے اللہ تعالیٰ عفو کرتا ہے وہ اکثر ہیں نیز ابن ابی حاتم نے حضرت عمر بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں اصحاب کے ساتھ تھا کہ ان کو داخل ہوئے اور وہ اپنے جسم میں مبتلا تھے کہ تھے پہنچے کوئی بیماری تھی

سبقت ہو جائے گی ساتھ مذہب کے حال کمرہ ہا محال ہے اور کلمہ اذا حبیب یعنی وقت ہوتا ہے تو مصلح پر فخر ہوتا ہے جس طرح کہ ماضی پر آنا ہے میں دشنام الدین کہتے ہیں ہم نہیں جانتے کہ اہل سنت کے مذہب پر اس کے محال ہونے کی کیا وجہ ہے پس اگر اہل بقا قائل بقول معتزلہ ہوں وہ قول یہ ہے کہ قدرت اُس کے ساتھ متعلق ہوئی ہے جسکو اسے تعالیٰ نے نہیں جانتا تو ان کی بات چل جائے گی لیکن یہ قول تو ایک ہی مذہب ہے اُس کا اعتقاد جائز نہیں ہے بالجملہ جبکہ یہ جمع کرنا جو کہ علیٰ جسم میں مذکور ہے یہی حساب دہنا کے واسطے جمع کرنا تھا اس لیے اللہ پاک نے اُس کے بعد یہ بیان کیا کہ بندہ مومن سے جو جناباات توڑ میں آئے ہیں سو اُس کو ان سے انواع مصائب بلایا کے ساتھ پاک و صاف کرتا ہے تاکہ اُس کے افعال سے

قیامت میں اُسکو ہلکا ہلکا کر دے پس ارشاد فرمایا وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ آفِيدُكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ قَوْلٍ وَلَا نَصِيرٍ اور جو بڑے تم پر کوئی سختی سوبلا اُس کا جو کما یا تمہارے ہاتھوں نے اور محاف کرتا ہے بہت اور تم تمہارے والے نہیں ہمال کر زمین میں اور کوئی نہیں تم کو اللہ کے سوا کام بنانے والا نہ مددگار **ف** یہ خطاب عاقل بالغ لوگوں کو ہے گندگا ہوں یا نیک مگر نبی نہیں دخل اور لڑکے ان کو اور کچھ واسطے ہوگا اور سختی دینا کی بھی اگلی اور قبر کی اور آخرت کی انتہے **ف** اللہ پاک فرماتا ہے اے لوگو جو بڑے تم پر کوئی مصیبت تمہارا میں سے سودہ گنا ہوں ہی کے سب سے ہے جو تمہارے واسطے گزر چکے ہیں اور دگر کرتا ہے بہت گنا ہوں سے سوال پر کچھ جزا نہیں دیتا ہے بلکہ ان کو محاف کر دیتا ہے وَكَوَيْدُكَ اللَّهُ النَّاسُ يَمَّا كَسَبُوا مَا تَوَكَّلْ عَلَى الْخَيْرِ هَآئِنْ ذَا كَيْفٍ حَدِيثٌ صَحِيحٌ میں آیا ہے قسم ہے اُس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے نہیں پہنچتا ہے مومن کو کوئی نصیب اور نہ کوئی وصب اور نہ کوئی ہیم اور نہ کوئی خزن مگر کفارہ کرتا ہے اللہ اُس سے بہت اُس کو خطایا اُس کے سے یہاں تک کہ کاٹنا جس کو وہ چاہا یا جاتا ہے ابن جریر نے ایوب سے روایت کیا ہے کہ میں نے ابوقلابہ کی کتاب میں پڑھا کہ یہ آیت نازل ہوئی فَتَنْ يَفْعَلُ وَيُنْقَلُ ذَرْعًا خَيْرًا يَكُنْ مَنْ يَعْمَلْ فَيَنْقَلُ ذَرْعًا شَرًّا آيَةٌ اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کہا ہے تیرے تورک گئے اور عرض کیا یا رسول اللہ میں دیکھوں گا اُس شخص کو جو میں نے کیا ہے خیر و شر سے پس آپ نے فرمایا اَدَابَتْ مَا كُنْتَ وَمَا كُنْتَ فَهُوَ مِنْ شَقِيلِ ذَرْعٍ الشَّرِّ تَوَكَّلْ وَمَنْ تَوَكَّلْ الْخَيْرِ بِنِے کیا تو فر دیکھا جو شخص نے دیکھی اُس شخص سے جس کو تو مکروہ رکھتا ہے سودہ شاقیل فرشتے سے ہے اور ذخیرہ رکھے جا میں کے شاقیل خیر کے یہاں تک کہ تو دیا جائے گا اُس کو قیامت کے دن قال قال ابو اور خیر قال اری صدقہا نے کتابا فرماتے دنا صا کہم من صیدہ فما کسب ایدیکم ویفعل من کثیر ثم رواہ

اللہ اور اہل کلام
کو واسطہ دکان
کی اگر کسی کو
نہ ہوئے نہیں
کی پیچھے ہٹا
میں چلنے والا
میں چلے رہا
دیکھا ہی نہ ہو
میں مکر و فرغ
میں سے
جو کچھ کہتا ہے
چراغ ہاں
پس یہ کہتا ہے
جو کچھ کہتا ہے
چراغ ہاں
پس یہ کہتا ہے

تو بعض صحابہؓ ان سے کہا کہ ہم تو تمہارے واسطے رنج کرتے ہیں کہ سبب اس رخص کے جس کو ہم تم میں دیکھتے
ہیں عمران بڑے پس تم بخیر دست ہو سبب اس شر کے جس کو تم دیکھتے۔ وہ پس بیٹھا کہ جب ماخو کو تم دیکھتے ہو
سبب کسی گناہ کے ہے اور وہ شے جس سے اذیت کرتا ہے اکثر ہے پہرہ آیت ٹپہی و اما اصابعکم الایہ فیتر ابو البلاء
سے روایت کیا ہے کہ میں نے علامہ ابن بدر سے کہا و اما اصابعکم الایہ اور میری بیانی جا چکی تھی ورا تخیال کہ میں لڑکا
تھا علامہ نے کہا سبب گناہوں میں سے مان باپ کے نیز خضاک سے ورا یت کیا ہے کہ ہم میں جانتے ہیں کسی کو
کہ اس نے قرآن یاد کیا پہرہ اس کو بھول گیا مگر سبب کسی گناہ کے پہر خضاک سے یہ آیت ٹپہی و اما اصابعکم الایہ
پہر خضاک کہتے اور کوئی مصیبت عظیم تر ہے قرآن کے بولنے سے کذا فی ابن کثیر و فتح البیان کا
بیان مع توضیح یہ ہے کہ کلمہ یا نظریہ ہے اسی لیے حرف فائس کے جواب میں آیا ہے جمہور کی قرات میں نافع و باطل
نے بغیر فائز ہے سیبویہ کے نزدیک اس فاکا حذف کرنا جائز نہیں ہے خضاک و بعض بغدادیوں نے حذف کر
جائز کرنا ہے جس طرح کہ اس آیت میں ہے **وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُكْشَرُونَ** اور اس شعر میں

مَنْ تَقَعَلِ الْكُفَّاتِ اللَّهُ يَشْكُرُهَا
وَالشُّرْبَاءُ لِلشُّرْبِ عِنْدَ اللَّهِ مِثْلَانِ

ابوالبقاسی اسی کے قائل ہیں کسی نے کہا کہ کلمہ موصولہ ہے تو اب حذف و اثبات فاد و نون جائز ہوں گے
والاول اولی ترجیح کہتے ہیں کہ اثبات فاکا جید تر ہے اس واسطے کہ فاکا حجازہ جواب شرط ہے اور جس نے
فاکا حذف کیا ہے سواس بنا پر کہ آئینے الذی ہے الذی اصابعکم وقع باکسبت ایریکم یعنی جو کوئی مصیبت
مصائب میں سے پہنچے تم کو کوئی اسی مصیبت ہو تو سبب ان گناہوں کے ہے جو تمہارے ہاتھوں نے کیا
گناہوں کی جو نسبت ہاتھوں کے طرف کی سواس لیے کہ اکثر کام انہیں ہاتھوں سے وقوع میں آتے ہیں
حضرت حسن نے فرمایا کہ مصیبت اس کلمہ حدین میں جو کہ معاصی پر لگائی جاتی ہیں اولی حمل کرنا مصیبت کا
ہے عموم پر چنانچہ وقوع نکرہ کا سیاق نفی میں اور اس پر پس استغرائی کا داخل ہونا اسی عموم کا مفید ہے حضرت
حسن نے جو حدود کے ساتھ مصیبت کی تفسیر فرمائی سواس لیے کہ یہی ایک فرد ہے عام مصیبت کی جو کہ اکثر وہم
ہوا کرتی ہے ان کی غرض کہ چھ نہیں ہے اور اس طرح اکثر تفاسیر صحابہ و تابعین کی اسی قبیل سے ہوتی ہیں
چنانچہ خضاک نے لسانی قرآن شریف کو عظم مصیبت ٹہیرایا ہے صاحب فتح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
ہے کہ لسانی قرآن مجید کے ساتھ لسانی سنت مطہرہ ہی ملحق ہے اور اس پر عمل ترک کرنا اور اسے محض کو
باجود موجود ہونے سنت صحیحہ کے اس پر اختیار کرنا بعد ذکر روایت حضرت علی رضی اللہ عنہ کے جس کا ذکر اول
ہو چکا ہے یوں کہ اسے اخراج احمد و ابن مسیح و ابن مایہ و عبد بن حمید و الحکیم الترمذی و ابو یعلیٰ و ابن
وابن ابی حاتم و ابن جریر و ابی داؤد و ابی حاتم کسی نے کہا کہ اراؤ ان مصائب ہی احوال مکروہ ہیں جیسے دینہ اور بیاریان

لہذا اگر
نہیں کہ
کہا جائے
نہیں

لہذا تو اوپر اور ہر راہ سے ہو جاتے اور ہلکے ہو جاتے لیکن اسہ ہلکے اپنے لطف و رحمت و مہر سے ہوا کو موانع نہ
 یے بھیجتا ہے جس طرح کہ بارش کو بقدر کفایت بھیجتا ہے اور اگر اُس کو نہایت درجہ بہت نازل کرتا تو رکنا کو کچھ
 زہا دیتا یا تھوڑا انا کرنا تو نہ کہیتی اگر انا نہ سوسے یہاں تک کہ جو زمین مثل بلاد مصر کے ہے تو اور زمین سے اعلیٰ
 عرف سطح بھیجتا ہے اس سطح کو اُن کو بارش کی حاجت نہیں ہے اور اگر اُن پر بارش کا بانی نازل کرے
 تو اُن کے رکناات و فسادات کی دیواریں گرا دے قولہ تعالیٰ وعلیم الذین یجادلون الایہ کا مطلب
 ہے کہ اُن کو ہمارے پاس نصرت ہو کوئی بہا گئے کی جگہ نہیں ہے کیونکہ وہ تو ہماری قدرت کے عیب و قصور
 میں کدافی ابن کثیر ف نافع و ابو عمر نے الجہاد بانیات یا بڑا ہے وصل بن مرہ وقت سو اثبات اُس کا مصل
 پر ہے اور حذف واسطے تخفیف کے ہوا اس لیے کہ آیات زوائد سے ہے غرض کہ حذف یا خط میں اور اثبات
 و حذف و صلا و قفا قرارت سمیعہ میں جاری جمع ہے جاری کی اپنے کشتیان چلنے والی اعلام جمیع
 ہے علم کی علم کہتے ہیں بہا اگر کو اسی معنی سے خناس کا قول ہے اپنے بہا کی صفحہ کے مرتبہ میں

اِنَّ خَلْقَنَا وَتَرْبَتَنَا لَفِي كِتَابٍ مَّا تَرٰ

خلیل نے کہا ہر شے مرتفع علم ہے نزدیک عرب کے محبا مد نے کہا اعلام مقصور ہیں اپنے محل قاصر
 اس کا علم ہے بالجہاد جاری کا موصوف محذوف ہوا اسے اسفن الجہاد قرین فی البحر کا موجود ہے اور
 البحر کا لا اعلام اُس سے متعلق ہیں اور اگر جاری کو اسم جاد کہو گے تو یہ دونوں اس سے حال ہوں گے
 یا اُس کی صفت ان لیشا کو جمہور نے ہمزہ پڑا ہے اور ورش نے نافع سے بدون ہمزہ المتصح کو جمہور
 نے معذو اور نافع نے الریاح جمع پڑا ہے فی ظلملن کو جمہور نے بفتح لام اولی پڑا ہے جو بعین فصل ہے
 اور یہی قیاس ہے اس لیے کہ اضی بکسر عین ہے اور قنادہ نے بکسر لام اولی اور یہ شاؤ ہے اور ایک لغت
 قلیل ہے ترجمہ شری نے کہا کہ ظل وظیل سے ہے جیسے فصل بضم و فصل شیخ نے کہا ایسا نیز
 ہے جیسا کہ ترجمہ شری نے کہا ہے اس لیے کہ فصل بفتح عین ضللت ماضی بکسر العین ہے ہے اور فصل
 بالکسر ضللت ماضی مضارع عین سے ہے اور یہ دونوں قیاسی ہیں یعنی اُن میں سے ہر ایک کی ایک اصل
 ہے کہ اُس کی طرف رجوع ہوتا ہے بخلاف فصل کے کیونکہ اس کی ماضی فقط بکسر العین ہے بالجہاد لظلملن
 افعال ناقصہ سے ہے نون اس کا اسم ہے اور رواد کہ خبر تو ہی جائز ہے کہ ظل بیان بضم صا ہوا
 لیے کہ وقت ظلول دن کا وقت ہوتا ہے سو یہ معنی نہیں کہ کشتیان فقط دن میں دریا کی لپٹ پر تھی
 ہوئی رہی یا نہیں بلکہ مطلب صرف اتنا ہے کہ اگر ہوا کو تمام دے تو وہ دریا کی لپٹ پر تھیری رہی یا
 اسی کو کچھ بخت نہیں کہ دن کو آیات کو یہ مضمون نہیں کا ہے مدوا کہ اسے مضمون مساکن کو ثابت و قفا

بہا ہوا کو موانع نہ یے بھیجتا ہے جس طرح کہ بارش کو بقدر کفایت بھیجتا ہے اور اگر اُس کو نہایت درجہ بہت نازل کرتا تو رکنا کو کچھ زہا دیتا یا تھوڑا انا کرنا تو نہ کہیتی اگر انا نہ سوسے یہاں تک کہ جو زمین مثل بلاد مصر کے ہے تو اور زمین سے اعلیٰ عرف سطح بھیجتا ہے اس سطح کو اُن کو بارش کی حاجت نہیں ہے اور اگر اُن پر بارش کا بانی نازل کرے تو اُن کے رکناات و فسادات کی دیواریں گرا دے قولہ تعالیٰ وعلیم الذین یجادلون الایہ کا مطلب ہے کہ اُن کو ہمارے پاس نصرت ہو کوئی بہا گئے کی جگہ نہیں ہے کیونکہ وہ تو ہماری قدرت کے عیب و قصور میں کدافی ابن کثیر ف نافع و ابو عمر نے الجہاد بانیات یا بڑا ہے وصل بن مرہ وقت سو اثبات اُس کا مصل پر ہے اور حذف واسطے تخفیف کے ہوا اس لیے کہ آیات زوائد سے ہے غرض کہ حذف یا خط میں اور اثبات و حذف و صلا و قفا قرارت سمیعہ میں جاری جمع ہے جاری کی اپنے کشتیان چلنے والی اعلام جمیع ہے علم کی علم کہتے ہیں بہا اگر کو اسی معنی سے خناس کا قول ہے اپنے بہا کی صفحہ کے مرتبہ میں اِنَّ خَلْقَنَا وَتَرْبَتَنَا لَفِي كِتَابٍ مَّا تَرٰ خلیل نے کہا ہر شے مرتفع علم ہے نزدیک عرب کے محبا مد نے کہا اعلام مقصور ہیں اپنے محل قاصر اس کا علم ہے بالجہاد جاری کا موصوف محذوف ہوا اسے اسفن الجہاد قرین فی البحر کا موجود ہے اور البحر کا لا اعلام اُس سے متعلق ہیں اور اگر جاری کو اسم جاد کہو گے تو یہ دونوں اس سے حال ہوں گے یا اُس کی صفت ان لیشا کو جمہور نے ہمزہ پڑا ہے اور ورش نے نافع سے بدون ہمزہ المتصح کو جمہور نے معذو اور نافع نے الریاح جمع پڑا ہے فی ظلملن کو جمہور نے بفتح لام اولی پڑا ہے جو بعین فصل ہے اور یہی قیاس ہے اس لیے کہ اضی بکسر عین ہے اور قنادہ نے بکسر لام اولی اور یہ شاؤ ہے اور ایک لغت قلیل ہے ترجمہ شری نے کہا کہ ظل وظیل سے ہے جیسے فصل بضم و فصل شیخ نے کہا ایسا نیز ہے جیسا کہ ترجمہ شری نے کہا ہے اس لیے کہ فصل بفتح عین ضللت ماضی بکسر العین ہے ہے اور فصل بالکسر ضللت ماضی مضارع عین سے ہے اور یہ دونوں قیاسی ہیں یعنی اُن میں سے ہر ایک کی ایک اصل ہے کہ اُس کی طرف رجوع ہوتا ہے بخلاف فصل کے کیونکہ اس کی ماضی فقط بکسر العین ہے بالجہاد لظلملن افعال ناقصہ سے ہے نون اس کا اسم ہے اور رواد کہ خبر تو ہی جائز ہے کہ ظل بیان بضم صا ہوا لیے کہ وقت ظلول دن کا وقت ہوتا ہے سو یہ معنی نہیں کہ کشتیان فقط دن میں دریا کی لپٹ پر تھی ہوئی رہی یا نہیں بلکہ مطلب صرف اتنا ہے کہ اگر ہوا کو تمام دے تو وہ دریا کی لپٹ پر تھیری رہی یا اسی کو کچھ بخت نہیں کہ دن کو آیات کو یہ مضمون نہیں کا ہے مدوا کہ اسے مضمون مساکن کو ثابت و قفا

مہاری اللہ کے سوا کوئی ولی کہ تم سجدہ کرتی کرے پھر اللہ کی جبری کی ہوئی شے کو تم سے روکے اور نہ کوئی مددگار ہے
کہ دنیا و آخرت میں اللہ کے خدا ہے مہاری مدد کرے پھر اللہ سبحانہ نے ایک اور نشانی ذکر کی اُن بڑی
نشانیوں میں سے جو دل میں وجود آقا و حکیم پر اور اُس کی توحید و صدق و وعدہ پر پس ارشاد فرمایا قَسِمُ

اٰیٰتِہِ الْجَوَارِیِّ الْجَبِّیِّ کَاٰءَاکُلَم ۝ اِنْ یَّشَآئُ یُنْکِنَ الرِّیْحَ فَيُظْلَلْنَ رَوَاكِبٌ عَلٰی ظُھُرِہِمْ اِلَیَّ

ذٰلِکَ لَا یَتَّیْلُکَ صَّآئِرٌ یُّشْکُوْہُ اَوْ یُوقِیْضُ یَا کَتَّبَعًا وَ یَعْفُ عَنْ کَثِیْرٍ ۝ وَ یَعْلَمُ الَّذِیْنَ

یُجَادِلُوْنَ فِیْ اٰیٰتِنَا مَا لَھُمْ تِیْنٌ یَّحْضِیْضُ ۝ اور ایک ہلکی نشانی ہے چلتے ہیں جہاز و ریامین جیسے پہاڑ اگر

چاہے تمام دے باو پھر بجایوں سار کو دن شمیرے اُس کی پیٹھ پر بقراس میں تہہ میں ہر شہیر نے اے

کو جو حق مانے یا تباہ کر دے اُن کو اُن کہ کالی سے اور محاف بھی کرے بہتوں کو اور جان لین جو لوگ کہہ لگے

ہیں ہماری قدرتوں میں کہ نہیں اُن کو بہا گئے کی جگہ ف جو لوگ ہر چیز اپنی تدبیر سے سمجھتے ہیں اُس

وقت کا خبرہ جادین گئے انتھے ف جو نشانیاں کہ اللہ پاک کی قدرت باہر و سلطان قاسم پر ولایت

کرتی ہیں اُن میں سے ایک نشانی یہ ہے کہ اُس نے دریا کو سحر کیا ہے تاکہ اُس میں گشتیاں چلیں اُس کے

حکم سے وہ یہی جہاز ہیں جو کہ دریا میں چلتے ہیں کالاعلام اے کالجبال یہ قول مجاہد حسن و سدعی ضحا

کا ہے یعنی یہ جہاز و ریامین مثل پہاڑوں کے ہیں جنگل میں اِنْ یَّشَآئُ یُنْکِنَ الرِّیْحَ اَللّٰہِ کے یہ معنی ہیں کہ

اگر اللہ پاک چاہتا تو تمام دیتا اُس ہوا کو جو کہ جہازوں کو لیکر دریا میں چلتی ہے یہاں تک کہ جہاز حرکت نہ

کرتے بلکہ خیمے ہوئے رہ جاتے نہ آتے نہ جاتے بلکہ دریا کی ظہر پر شہیرے رہتے علی غلہ کے سنے میں یہ

روحو اب اِنْ فِیْ ذٰلِکَ لَا یَتَّیْلُکَ صَّآئِرٌ یُّشْکُوْہُ یعنی بیشک اس بات میں کہ اللہ پاک نے دریا کو سحر

کیا اور جو اجلائی بقدر اُس کے جس کی طرف اپنے چلنے کے واسطے حاجت مند ہوتے ہیں المبتد

نشانیاں ہیں اللہ پاک کی نعمتوں پر جو کہ اُس کی خلق پر ہیں واسطے ہر اُس شخص کے جو بڑا صبر کرنے والا

ہے سختیوں میں اور بڑا شکر کرنے والا ہے راحتوں میں اَوْ یُوقِیْضُ یَا کَتَّبَعًا یعنی یا اگر چاہتا تو جہاز

کو دیتا جہازوں کو اور بڑا دیتا اُن کو کہ سبب گناہ اُن کے لوگوں کے جو کہ اُن میں سوار ہیں وَ یَعْفُ عَنْ

کَثِیْرٍ یعنی اُن کے بہت گناہوں سے عفو کرتا ہے اور اگر اُن کو پکڑتا اُن کے سار کو گناہوں کے سبب

ہلاک کر ڈالتا ہر ایک کو جو جہاز میں سوار ہے بعض علمائے تفسیر نے کہا ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ اگر

چاہتا تو زوردار سرکش ہوا بھیج دیتا تو وہ جہازوں کو پکڑ لیتی اور انکو سیدھی چال سے تباہی کی حالت میں

دامین یا بامین طرف پھیر دیتی ہر وہ کسی راہ پر چلتی نہ طرف محبت مقصود کے یہ قول تفسیر ہے اُن کے

ہلاک کو اور مناسب اول آیت سے وہ یہ ہے کہ اگر چاہتا تو ہوا کو تمام دیتا تو جہاز شہیرے چاہیں کو زوردار

جسے بطریق ثبوت ثابت ہوا کہ اس میں یقین و یقین ہے دوسرا یہ ہے کہ فعل ہر نوع ہوا اللہ پاک نے اس بات کی خبر دی کہ وہ بہت کثرت سے عفو فرماتا ہے بعض اہل مدینہ منورہ نے یہ نصیب پڑا ہے بعد ازاں ان ناصبہ مقدم کیا جو اس طرح کہ فی حقہ لکھنا میں بعد حرف فاعل کے تین وجہ سے پڑا گیا ہے اور یہ ان میں فعل کے مودل بعد ہر کہ محطوف ہو گا اس مصدر پر جو کہ اگلے فعل سے تہم ہے تقدیر یہ ہے اور یقیناً باق و عفو عن کثیر میں یضرب کی قرأت منسل قرأت جنم کے ہے سننے میں اگر تہی بات ہے کہ نصب والی میں تو عطف مصدر مودل کا ہے مصدر مشوم پر اور جو وہ والے میں محض فعل کا ہے اپنے مقل پر کذا فی اس میں اسی باب کے مابعد کا شعر ہے

رَبِّعُ الْمَلِكِ وَالشَّيْخُ الْحَاكِمُ
أَجَبَ الظُّهْرَ لِكِرْلَه سَاكِمُ

فَأَرْحَمُكَ أَلَوْ وَأَبْوَسَ يَهْلِكُ
وَنَاكُثَ بَعْدَهُ بِذَنَابٍ رَغِيصُ

نصب ناخذ قولہ سبحانہ وعلیم الذین یجادون فی آياتنا جمہور نے یہ کہ تم کو منصوب پڑا ہے نہ جاننے کے بنا بنا صرف معنی صرف کے پہلے عطف علی اللفظ کا تہ طرف عطف علی المعنی کے کہا اور یہ اس طرح ہوا کہ جب عطف وعلیم کا مجزوم ہو کر ماقبل پر میں نہ تہا کیونکہ معنی یہ ہوتے ہیں کہ اگر چاہتے تو جابین وہ لوگ جو جہل کرتے ہیں ہماری آیتوں میں تو اس طرف عدول کیا کہ جو فعل یعلیم سے قبل تھا اس کے مصدر عطف ٹھہرا یا اور یہ نہیں ہو سکتا ہے مگر باین طور کہ یعلیم سے پہلے حرف ان تقدیر میں تاکہ ان میں فعل کے کم کی تاویل میں ہو جائے چنانچہ اسی باب کے مابعد کے شعر میں بن کا ذکر ہو چکا ہے جس طرح نہ جاننے کے کہا ہے اسی طرح مہر و ابو علی فارسی نے بھی کہا ہے اس وجہ پر یہی بات سوا اعتراض کیا گیا ہے جس کے وقت میں کہ فائدہ نہیں ہے کسی لئے کہا کہ اس کا نصب اس بنیا پر ہے کہ تحلیل محذوف پر محطوف ہو تقدیر یہ ہے لیکن تم نہم وعلیم شیخ ابوسیان و حتماوی نے اس پر یون اعتراض کیا ہے کہ شرط پر ایک قوم کا اہلاک اور ایک قوم کی نجات مترتب ہوئی ہے تو اب یقیناً نہم کی تقدیر حسین نہ ہوگی کیونکہ قبل میں دو امر تھے یعنی اہلاک و نجات یہ ایک امر کی علت ہوئی ایک امر خالی رہ گیا محلی نے بھی نصب کی توجیہ میں یہی وجہ اختیار کی ہے اسے یفرتم لیکن تم نہم وعلیم کہی نے ابوسیان پر رد کر کے کہا ملک تقدیر لیکن تم نہم کی حسین ہے جس طرح کہ ہمارے شیخ نے اپنے محلی کے کہا ہے اس لیے کہ قصود فقط اہلاک کی تحلیل ہے جس کی تقدیر محلی نے یفرتم کہہ کر کی ہے اس واسطے کہ وہ یعلیم علت محطوف سے مناسب یہی ہے وابلہ علم نافع و ابن عامر نے برفع یعلیم پڑا ہے بنا پر ہستیانی یعنی اس بنیا پر کہ چلمہ فعلیہ ہوا ہمیں یعلیم فعلیہ ہونے پر تو موصول فاعل ہو گا یعلیم کا اس لیے کہ بنا پر مفعول ہو گا اور فاعل یعلیم کا ضمیر نہایت ہوگی راجح طرف مابعد اسے تقدیر کے اسے و یعلیم الذین پر قرأت ظاہر و اضمیم اللفظ ہے

نصب یعلیم نے
یعلیم کا فاعل
یعلیم کا مفعول
یعلیم کا مفعول
یعلیم کا مفعول
یعلیم کا مفعول
یعلیم کا مفعول
یعلیم کا مفعول

الذین آمنوا برائے سو بدل ہو گئے غضب میں ہو بنا براضا مراغے والوں کی سنے یہ ہیں کہ جو ثواب اللہ کے پاس ہو وہ بہتر و باقی تر ہے واسطے اُنکے جو ایمان لائے اور واسطے اُن کے جو بچتے ہیں کبارا غم و حشر سے کبار سے مراد ذنوب ہیں یعنی گناہ اس کی تحقیق سورہ نسا میں گزر چکی ہے شیخ شہید خا عمار شہوکانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد الفحل میں اس کی بحث خوب تحریر فرمائی ہے جمہور نے کہا کہ جمع پڑا ہے اور حمزہ و کسائی نے کبیر بافرا حو مفاد کبار کا ہے اُسی کے یہ بھی مفید ہے کیونکہ اصناف واسطے جنس کے ہے مثل لام کے اور رسم کریم دونوں قرآنوں کے محتمل ہے فواحش منجملہ کبار ہیں لیکن یہ ہم وصف ہونے ان کے کے فاحشہ گویا کبار سے فوق ہیں جیسے ذنا و قتل اور قتل انکے مقابل نے کہا ہے فواحش وہ گناہ ہیں جو کہ حدوں کو واجب کرنے والے ہیں ماری نے کہا کہ زنا ہے پس عطف فواحش کا کبار پر عطف خاص بر عام و عطف بعض بر کل کے باب ہے اس لیے کہ کبار کبھی حد کے موجب نہیں ہوتے ہیں جیسے غیبت و غیبتہ کہ منجملہ کبار ہیں اور موجب حد نہیں ہیں وَإِذَا مَا تُغِيْبُوا لَهُمْ تَغْفِرُونَ یعنی اور جس وقت غما ہوں تو وہ نجا و درگزر کرتے ہیں اُنس گناہ سے جو کہ اُن کو غصے میں لایا ہے اور پی جاتے ہیں غصے کو اور حکم کرتے ہیں اُن شخص جس نے اُن پر ظلم کیا ہے غصہ کو غفران کے ساتھ اس لیے خاص کیا ہے کہ سہیلہ و غلبہ غضب کا انسان کی طبیعت پر نہایت سخت ہوتا ہے تو وہ اس کو وقت جو غصہ کے نہیں بچتا ہے مگر وہ شخص جس کے سینے کو اللہ پاک نے کھول دیا ہے اور فریاد و شرف و علم و بردباری کے ساتھ اُس کو اختصاص بخشا ہے اسی لیے اللہ پاک نے سورہ آل عمران میں اُن لوگوں کی ریتنا و صفت کی ہے وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ابن جریر نے کہا کہ اللہ پاک نے مومنین کی دو نمین ٹھیرائی ہیں ایک قسم تو وہ ہیں جو اپنی ظالم سے معاف کرتے ہیں سوا ابتدا اُن کی ذکر سے کی اور ایک قسم وہ ہیں کہ اپنے ظالم سے بدلہ لیتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جن کا ذکر آگے آتا ہے وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَاَقَامُوا الصَّلَاةَ یعنی وہ لوگ جنہوں نے اجابت کی اپنے رب کی طرف اُس نے جس کی طرف اُس نے اُن کو بلایا اور جو چیز اُن پر واجب کی اُس کو قائم کیا یعنی فریضہ نماز اور حج نے کہا یہ لوگ انصار ہیں مدینے میں اُنہوں نے رسول پر ایمان لانے کی دعوت قبول کی جب کہ اُن کی طرف روانہ کیے بارہ سردار اُن میں سے ہجرت سے قبل اور قائم کی نماز اُس کے وقتوں پر مع اُس کے شروط و ہدایات کے قالہ القرطبی و نحوه فی البیضاوی وَ اَكْفَهُمْ شَوْلَىٰ یٰمُ یعنی مشورہ کرتے ہیں آپس میں اور جلدی نہیں کرتے ہیں اور نہ راے کے ساتھ متفرق ہوتے ہیں مشورے مصدر پر مشاورت کا مثل بشری و قرنی ضحاک نے کہا یہ شوری مشورہ کرنا ہے انصار کا جب کہ اُنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خطوط کی

۱۵۰
وہاں
میں
میں
میں
میں
میں

اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت بن الحارث سے عفو فرمایا جس نے کہ آپ کے ناکہ قتل کا ارادہ کیا تھا جب کہ اُس نے آپ کی تلوار پر بندھ کر لی تھی اور آپ سو رہے تھے پھر آپ جاگ اُٹھے اور تلوار شکنی اُس کے ہاتھ میں تھی پھر آپ نے اُس کو جبر کا تو اُس نے تلوار اپنے ہاتھ سے رکھ دی اور آپ نے اُس کے ہاتھ سے لے لی اور اپنے صحابہ کو بلایا پھر اپنے ماجرا کی اور اُس شخص کے حال کی انکو خبر دی اور اُس سے عفو کیا اور اسی طرح اپنے حبیب بن عاصم سے عفو فرمایا جس نے آپ پر سحر کیا تھا اور باوجود اس کے نہ آپ نے اُس کے واسطے کوئی تعزیر کی اور نہ اُس پر عتاب فرمایا حالانکہ اُس پر آپ کو قدرت حاصل تھی اور اسی طرح آپ نے یہودی عورت سے عفو فرمایا یہ عورت زینب نام محراب یہودی خیمہ کی بہن تھی اس شخص نے محمود بن سہل کو قتل کیا تھا اس عورت نے بکری کے دست میں نہر ملایا تھا خیمہ کے دن پھر ورتنے آپ کو اُس کی خبر دی تھی پس آپ نے اُس عورت کو بلایا تو اُس نے اقرار کر لیا پھر آپ نے فرمایا کون نے تجھ کو اس پر باعث ہوئی تھی تو وہ بولی میں نے ارادہ کیا کہ اگر آپ نبی ہیں تو نہر آپ کو خسر نہ دیگا اور اگر آپ نبی نہیں ہیں تو ہم آپ راحت پا جائیں گے پھر آپ نے اُس کو رہا کر دیا لیکن جب کہ بشیر بن برادر رضی اللہ عنہ اس نہر سے مر گئے تو آپ نے اُن کے عوض میں اس عورت کو قتل کر ڈالا احادیث و آثار اس باب میں بہت سے ہیں واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم **ف** فتح البیان کا بیان ہم توضیح یہ ہے لوگو تم کو جو اسودگی و فراخی رزق و روزی و امانت و سامان و دنیا میں دی گئی ہے سو یہ تو صرف ایک متاع قلیل ہے جس سے توڑے و ٹوٹ میں برت لیا جاتا ہے پھر وہ نقصانی و زائل ہو جاتی ہے کسی نے خوب کہا ہے

إِنَّمَا الدُّنْيَا نَبَاتٌ | لَيْسَ لِلدُّنْيَا نَبَاتٌ | إِنَّمَا الدُّنْيَا كَبْكَبَاتٌ | لَيْسَ كُنْهُ الْعَذَابِ كَبْكَبَاتٌ

یعنی دنیا تو یہی فناء ہے دنیا کو کسی طرح کا جہا و نہیں ہے دنیا تو صرف مثل اُس گہر کے ہے جس کو مگر ٹی ہٹنے تو بن ویا ہے غرض کہ دنیا کی تو یہ گت ہے جو مذکور ہوئی پھر اللہ پاک نے ثوابِ آخرت میں اور اُس نعمت میں میں اُن کو عنت و دلائی جو اُس کے پاس ہے پس ارشاد فرمایا وَمَا عِندَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّكَ الْغَنَىٰ یعنی جو ثواب طاعات کا اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اور اُن پر جزا ساتھ رو صلات جنات کے وہ بہتر ہے متاع دنیا سے اور بہت باقی رہنے والا ہے کیونکہ وہ دائم ہے منقطع نہ ہوگا اور متاع دنیا کی جلد تمام ہو جاتی ہے پھر اللہ پاک نے بیان کیا کہ یہ ثواب باقی کن لوگوں کے لیے تو فرمایا لِلَّذِينَ آمَنُوا بِالْآيَاتِ یعنی واسطے اُن کے جنہوں نے تصدیق کی اور عمل کیا اُس شجر جس کو ایمان و حبیب کرتا ہے اور اپنے رب پر بہرہ و سا کرتے ہیں نہ اُس کے غیر یعنی اپنے کام اُس کے سپرد کرتے ہیں اور اپنے کل حالات میں اسی پر اعتماد رکھتے ہیں کہا ہے کہ یہ آیت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی ہے جب کہ انہوں نے اپنا سارا مال خیرات کر دیا اور لوگوں نے انکو بلاعت کی وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ تَتَذَكَّرُ أَلَا تُفَعِّلُونَ وَالْفَوَاحِشُ مَرْمُوسٌ مِّلْ حَبِيبٍ ہے مطہر ہے

نہ معنی اور تشباہ ان کی طرف وارد ہوئے جس وقت کہ ابواب مبنی العرنہ کے گہر میں ان کی رائی متفق ہوئی اس پر
کہ سالارہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لائیں اور آپ کی نصرت کریں کسی نے کہا کہ مراد ان کا مشورہ کرنا ہے
نہ کہ ان میں جو ان کو پیش آتا ہے سو اختیار نہیں کرنا ہے بعض ان کا بصیرت پرستہ رائے کے ابن العربی
رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں اَلشُّوْرَى الْفَتْحُ لِلْجَمَاعَةِ سَبَّارٌ لِلْعُقُولِ وَسَبِّبٌ اِلَى الصَّوَابِ وَمَا
لَمْ يَأْتِ مِنْهُمُ اَوْفَعًا فَكُلُّ اِلَٰهٍ حَافِیْ شُورَى الْفَتْحِ ہوا اسطے جماعت کے خوب جانچنے والا ہے اور اسطے
حقانہ کے بہت بہت ہون سبھی کے کہی کسی قوم نے مشورہ نہیں کیا مگر ان کو ہدایت ہوئی اور غلطی سے کھر
کام میں مشورہ کرنا بہت نفع دینے کی برکت سے اس کام کی سیدھی راہ مل جاتی ہے پس اللہ پاک نے کاموں
میں مشورہ کر کے کمالی باب بیدار کرنے ان لوگوں کے جو اس کا امتثال کرنے میں ایشا رہن برد
نے کیا خوب کہا ہے

اِذَا بَلَغَ اِمْرَاۤیَ الشُّوْرَیْ فَاسْتَعِیْنِ	اِذَا بَلَغَ اِمْرَاۤیَ الشُّوْرَیْ فَاسْتَعِیْنِ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغٰوِیِّیْنَ	وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغٰوِیِّیْنَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے صحابہ اپنے امور میں مشورہ فرمایا کرتے تھے اور اللہ پاک نے آپ کو اس کا
امر فرمایا پس ارشاد کیا وَتَشَاوِرْهُمْ فِی الْاَمْرِ فِیْ شُورَہ کرنا آراء میں بہت ہے اور احکام میں آپ ان سے
مشورہ نہیں لیتے نہ اس لیے کہ احکام مع جمیع اقسام فرض مذہب و مکروہ و مباح و حرام کے اللہ پاک کے
پاس سے منزل میں رہے بھی بکرام بعد آپ کے سو وہ احکام میں مشورہ کیا کرتے تھے اور کتاب وغیرہ سنت
میں ان کا استنباط فرماتے تھے پہلے پہل جب کلام میں صحابہ رضی اللہ عنہم نے مشورہ کیا وہ اہم تھا
جسے کثیر تلمیذی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس پر ارض نہیں فرمائی تھی اور اہل ردت کے بارے صحابہ نے مشورہ
کیا پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ طیفہ اول کی رائے قتال پر نظر ہوئی چنانچہ اسی پر عمل و آید ہوا اور مشورہ
کیا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد آپ کے حروب میں یہاں تک کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مشورہ لیا ہر زمان سے جب کہ وہ
مسلمان ہو کر آئے یا اس کا قصد حبلہ نہ کرے آل عمران میں شوری پر کلام گزر چکا ہے و مما
رَزَقْنٰهُمْ نِیْفَقُوْنَ یعنی اور ہماری دی روزی سے کچھ خرچ کرتے ہیں راہ خیر میں اور کچھ کو محتاجین پر
خیرات کرتے ہیں پھر اللہ پاک نے اس گروہ مومنین کا ذکر کیا جو اپنے ظالم سے بدلہ لیتا ہے پس ارشاد
فَرَاہِدُ الَّذِیْنَ اِذَا اَصَابَهُمُ الْبَغْیُ سَمِعُوا نَصْرًا مِنْ رَّبِّهِمْ اِنَّ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّهِمْ
اِنَّ شَخْصَ کِی جس نے ان پر بغاوت کی بغیر حق کے تو وہ انتقام لیتی ہیں اپنے ظالم سے بغیر تعدی کے اللہ
پاک نے جس طرح کہ نصیحت کے وقت مغفرت کا ذکر کیا ہے معروض مدح میں اسی طرح ان بدلہ لینے والوں کی

داخل ہوئیں مجھ پر زینب اور وہ خفا تھیں بہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کافی ہے آپ کو جب کہ لوٹ
 دین واسطے آپ کے حضرت ابوبکر کی بیٹی اپنے کرتے کو بہرہ مجھ پر متوجہ ہوئیں تو میں نے ان سے منع نہ کیا یہاں
 تک کہ مجھ سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے یعنی مقابلہ کر پس بدلے بہر میں ان پر متوجہ ہوئی یہاں تک
 کہ میں نے ان کے تھوک کو دیکھا کہ ان کے منہ میں خشک ہو گیا تھا میں نے رو کر کہی کہ میں مجھ پر کچھ یعنی مار گئی
 ان کو کچھ جواب نہ بنا پس میں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ کا چہرہ مبارک جھل جھلاتا تھا۔
 فتح البیان میں ہے کہ لسانی داہن ماجہ داہن خویہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے
 فرمایا بی بی زینب مجھ پر داخل ہوئیں اور میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے سو مجھ پر متوجہ ہوئیں
 تو مجھے برا کہا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جھڑکا تو وہ باز نہ رہیں بہر مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو اس کو سب کر سو میں نے ان کو برا کہا یہاں تک کہ ان کا تھوک ان کے منہ میں خشک
 ہو گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک خوشی کے مارے چم چماتا تھا امام احمد و مسلم و ابوداؤد
 و ترمذی و ابن مردودہ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما
 فرمایا ہے اَلْمُشْتَبَاكُ مَا قَالَا دُنَّ نَتَّى فَعَلَا لِبَادِي حَقَّ يَتَدَلَّى الْمَظْلُومُ نَفْسَ قَرْنٍ وَجَزَاؤُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ
 مِثْلُهَا اَنْتَعَى یعنی دو شخص آپس میں گالی دینے والے جو کچھ انہوں نے کہا سو گناہ اُس کا ابتدا کر نیوالے
 پر ہے یہاں تک کہ زیادتی کرے مظلوم پر آیت مذکورہ پر مبرا نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص نے کہ بد دعا کی اس شخص پر جس نے اُس پر ظلم کیا تو
 مقبرہ اُس نے بدلے لیا وَرَوَاهُ الْإِسْنَدِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي الْكَحْضِ عَنْ أَبِي حَمْرَةَ وَآئِمَّةُ رَمْتِمْوُنْ
 كُنْتُ قَالَ لَكَ قَوْلُ الْإِسْنَدِيِّ قَدْ كُنْتُ فِيهِ مِنْ قِيلِ حِفْظِهِ قَوْلُهُ خَرَجَ رَجُلٌ اِنَّمَا اِسْمُهُ
 الدِّينُ نَظْلَمُونَ النَّاسَ وَيُخْبُونَ فِي الْأَرْضِ بَعِيرَ الْحَقِّ یعنی حرج و عزت جو ہے نہ انہیں لوگوں پر
 جو انہیں ظلم کرتے ہیں لوگوں پر اور بغاوت کرتے زمین میں نامن یعنی ابتدا کرتے ہیں ظلم کی لوگوں پر جس طرح
 کہ حدیث صحیح میں آیا ہے الرِّبَا نَظْلَمُونَ النَّاسَ بِأَعْيُنِهِمْ اَلْمَظْلُومُ اَوَّلُكَ لِمَ خَدَّابُ لِمَ يَمُومُ
 یہ لوگ جن کا ذکر مبرا نے انہیں کے واسطے ہے خداب بخت و رو دینے والا ابو بکر بن ابی شیبہ نے محمد بن
 واسع سے روایت کیا ہے کہا میں نے کہا تو انا کا خندق پر ایک پل ہے پس مجھے پڑا بہر مجھ کو مردان ہر
 مطلب کی طرف لے گئے یہاں پر تھا بعد پر سو اُس نے کہا اے ابو عبد اللہ تیری کیا حاجت ہے میں نے کہا میری
 حاجت اگر تو طاقت رکھے اس کی کہ تو دنیا ہو وے جیسا کہ نبی عری کا بھائی تھا تو تو بیرون دان سے کہا نبی
 عبدی کا بھائی نہیں ہے میں نے کہا کہ بھلا رہن زیاد اُس نے ایک ماہ اپنے کسی دوست کو عامل بنایا تھا کسی

یہاں سے لڑائی شروع
 ہوئی اور حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ

خبر ایام عالم علیہ السلام
 والہم جہنم المظالم واذبحہ
 بکون علیہا کہ اس نے ظلم کیا

ہے جو کہ بڑائی کی ابتدا کرتا ہے ہر اس جمل و ملائے فرمایا و کفر انتصر بعد ظلمہ فاولئک ما علیہم من سبیل
یعنی اور البتہ جس شخص نے بدلا لیا بعد اپنے ظلم کے سوان لوگوں پر نہیں ہے کوئی راہ یعنی جس شخص نے
اُن ظلم کیا ہے اُس سے بدلا لینے میں اُن پر کچھ گناہ نہیں ہے ابن جریر نے ابن عوف کو روایت کیا ہے کہا
میں انتصار کا پوچھا کرتا تھا و من انتصر الایہ یعنی اس آیت میں جو انتصار مذکور ہے اس کا میں لوگوں سے
سوال کیا کرتا تھا سو علی بن زید بن جعدان نے مجھے حدیث کی ام محمد اپنے باپ کی بی بی سے ابن عوف
نے کہا لوگوں نے زعم کیا ہے کہ وہ عورت حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا پر دخل ہوا کرتی تھی اُس نے
کہا کہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم پر دخل ہوئے اور ہمارے بی بی زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا ہمیں پس اپنے
دست مبارک سے کچھ کرنے لگے آپ کو بی بی زینب کی خبر نہ تھی سو میں نے آپ کا ہاتھ پکڑا یہاں تک کہ میں نے
بی بی زینب کی آپ کو خبر کر دی تو آپ رک گئے اور بی بی زینب متوجہ ہوئیں بی بی عائشہ کو برا کہنے لگیں پس
آپ نے بی بی زینب کو منہ فرمایا سو انہوں نے باز رہنے سے انکار کیا تو آپ نے حضرت عائشہ سے فرمایا کہ تو اُن
کو تھک کر سوانہوں نے بی بی زینب کو برا کہا بہرہ اُن پر غالب ہو گئیں اور حضرت زینب چلیں تو حضرت
علی رضی اللہ عنہ کے پاس آئیں پھر کہا کہ ان عائشہ تقع بکم و تفعل بکم یعنی حضرت عائشہ تم کو سخت و درشت
کتنی مین پس حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا آئیں تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن سے فرمایا کہ انا حجتہ ابیک
و رب الکعبۃ یعنی بیشک عائشہ محبوبہ ہے میرے والد کی قسم ہے رب کعبہ کی سو حضرت فاطمہ لوٹ گئیں اور حضرت
علی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ میں نے اُن سے بیٹھے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ایسا کیا کہا تو انہوں نے
نے ایسی سی بات فرمائی راوی نے کہا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف آئی
اور اس باب میں آپ کے گفتگو کی ہکذا اُمیرہ هذا السبیاق و علی بن زید بن جعدان یافنی فی
روایانہ بالمشکات غالباً و لهذا فیہ نکارۃ و الحجۃ خلاف هذا السبیاق کما رواہ
السبکی و ابن ماجہ من حدیث خالد بن سلمۃ الفأفر عن عبد اللہ السبکی
عن عروۃ قال قالت عائشہ رضی اللہ عنہا ما علئت حین دخلت علی کتیب یغیر اذین
خضبۃ نعم قالت لیرضی اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حسبت اذ اقلبت لک ابنۃ ابی بکر ذرعا
ثم اقلبت علی فاکرحت عنہا حتی قال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و ذلک ما نصیری فاقبلت
علیہا حتی رایت ریقہا قد یس فی فیہا ما تری علی شیئا فرائت النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
سجدا و جہۃ و هذا القطر السبکی یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں نے جان بھر کر

لحدود کی ہے کہ ان کا
دست مبارک جو ان کا
رہنے کا تھا ہے حضرت عائشہ
دیار دشتام دی قذوف
دہقان و دشتام جو کما
باصحابہ من ہذا
طرح و درود و غیرہ
میں لڑائی میں لڑا ایک دوسرے
کو سخت درشت باہن

سبکی بن اور دوسری
میں شری میں فاکب و
کو عبد اللہ بن سبکی
سبکی و دشتام
کہنا ہے مقابلہ و
سخت باہن کی و اللہ اعلم
بہ

نے اسی طرح کہا ہے نبی نے لایض کو جو غیر حق کے ساتھ مقید کیا سو اس لیے کہ نبی کہی صوبت بحق ہوتی ہے جیسے وہ بدل لایا چونکہ مقرر بنی ہوتا ہے مقابل نے کہا نبی ان کی عمل کرنا ان کا ہے ساتھ ساتھ کسی نے کہا کہ تمہارے تہجد کرتے ہیں ابو مالک کہتے ہیں نبی وہ شے ہے جس کی اہل مکہ اسیر کہتے ہیں کہ نیکے میں غیر اسلام کے دین ہو اولئک لھم عذاب الیم یعنی یہ لوگ جو لوگوں پر ظلم کرتے ہیں ان کے واسطے اس سے عذاب ہو نہایت سخت درود الہی اللہ سبحانہ نے صبر و صبر میں عزت دلائی پس فرمایا وَلَمَّا كُنْتُمْ فِي غَمٍّ اِنْذٰكُم مِّنْ عَذَابِكُمْ اَلَمْ تَكُنْ تَعْلَمُوْنَ اَنَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ تَكَرَّرَ صَبْرٌ وَصَبْرٌ اس لیے فرمائی ہے کہ منظور صبر کا اہتمام ہے اور اُس میں رخصت دلانا ہے صبر اس جگہ وہی اصلاح ہے جس کا ذکر ہو چکا ہے سو اُس کا بیان اعادہ کیا گیا ہے اور اُس کو جو صبر کے پیرایہ میں ذکر کیا ہے سو اس واسطے کہ صبر اولو الغرم بہت والوں کے شان سے ہے اور اشارہ ہے اس طرف کہ غم جو وہ ہے جو کہ تحمل و برداشت و پیدائش سے نہ وہ غم جو کہ عجز سے ہوئے یہ ہیں کہ جس نے صبر کیا ایذا پر اور بخش دیکناہ لوجہ اللہ واسطے اُس شخص کے جس نے اُس پر ظلم کیا اور بدلہ نہ لیا بیشک صبر و مغفرت اُس کی طرف سے اللہ عز و جل سے ہے یہ اُس شخص کے حق میں ہے کہ جس نے اُس پر ظلم کیا ہے وہ مسلمان ہو کلمہ لام اور من میں بعینہ وہی تقریر ہے جو کہ وکس انتصر من ہے جملہ ان دنوں کا لے من نہ محذوف ہے جس میں ضمیر کلمہ من کی طرف پہنچی ہے چونکہ ظاہر اس مفہوم ہوتی ہے اُس لیے اس کو حذف کر دیا ہے جس طرح کہ الحسن منوان بدرہم میں محذوف ہے اسے نہ مقابل نے کہا من غرم الامور کے یہ معنی ہیں کہ اُن امور سے ہے جن کا اللہ تعالیٰ نے امر فرمایا ہے یا یہ معنی ہیں کہ اُس قبیل سے ہے کہ قاتل کو سزاوار ہے کہ اُس کو اپنے نفس و واجب کرے اور اُس کے ترک میں حضرت نے نہ بوجہ نے کہا کہ صابر بہ سبب انہو صبر کے ثواب دیا جائے گا پس اب میں رخصت کرنا تمام تر ہے از روی غرم کے ابن زید نے کہا کہ یہ سبب منسوخ ہے جہاد سے اور شہر کوں کے ساتھ خاص ہے فتاویٰ نے کہا یہ عام ہے ظاہر نظم قرآنی یہی ہے نکتہ بیان تو بلام تاکیہ فرمایا اور سورہ لقمان میں بدون اُس کے اس لیے کہ صبر اُس مکرہ پر جو کہ بسبب ظلم کے حادث ہوا ہے صبر و قتل فرزند سخت تر ہے اُس صبر سے جو کہ اُس مکرہ پر ہو جو کہ بلا ظلم حادث ہوا ہے جیسے مرجانہ کے کا جس طرح کہ اول پر غم ثانی پر غم کرنے سے زیادہ تر ہو کہ ہے اس جگہ جو غم مذکور ہے سو وہ قبیل اہل سے ہے تو اُس کی تاکید زیادہ تر مناسب ہوئی اور سورہ لقمان میں جو غم ہے سو وہ قبیل ثانی سے ہے تو اُس کو حد تک تاکید مناسب تر ہو افاہہ الکرجی الغنیہ ابو سعید قرشی رحمانہ تعالیٰ قرآن میں صبر کا یہ پہلے ثبوت و نکالیت پر علامات انتباہ سے ہے پس جس شخص نے صبر کیا اُس کو یہ

میں گزرجکا ہے مقتدر آیت سرآمدہ کرنا ہے عفو پر اور توفیق در میان عفو و انتصار کے اول تم کو معلوم ہو چکی ہے اور
مردو یہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جب
کہ رفقیاست ہوگا تو اللہ تعالیٰ ایک سادی کو امر فرمائے گا وہ مذاکرے کا خیر دار چاہے کہ کٹر اہودہ شخص
جس کے واسطے اللہ پراجر ہے پس کٹر اہودہ ہوگا مگر وہ شخص جس نے عفو کیا ہے دنیا میں وہ یہ قول ہے اللہ تعالیٰ
کافرن عفا الایہ بقی نے عن انس رضی اللہ عنہ عن نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روایت کیا ہے کہ آپ نے فرمایا
مذاکرے کا ایک سادی وہ شخص کہ ہے واسطے اُس کے اجر اللہ پر تو چاہے کہ داخل ہو جنت میں یہ مذاور و بار
کرے گا پس وہ شخص کٹر اہودہ کا جس نے معاف کیا ہے اپنے بہائی سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے من عفا الایہ
بیر اللہ بجا دے یہ بات ذکر کی کہ ظالم لوگ اُس کی محبت و خارج ہیں کون محبت جو کہ فتنہ نجات کی سبب ہے
ارشاد فرمایا اللہ رکبہ الطیرین مغال نے کہا یعنی من یدربا بالظلم سعید بن جبیر بھی اسی کے قائل ہیں
مطلب یہ کہ جو لوگ ابتدا کرتے ہیں ساتھ ظلم کے اللہ تعالیٰ ان کو دوست نہیں رکھتا ہے یعنی اُن کو
اُن کی ابتدا کے ظلم کا بدلہ دیکھا کسی نے کہا یہ یعنی ہیں کہ دوست نہیں رکھتا ہے اُس شخص کو جو کہ
زیادتی کرتا ہے بدلہ لینے میں اور تجاوز کرتا ہے اُس کی حد سے اس لیے کہ حد سے بڑھنا ظلم ہے پھر فرمایا
کہ بدلہ لینے والے پر کچھ سواخذہ نہیں ہے و لکن انتصر بعد ظلمہ فاولیک ما علیکم ثم من سبیل
مضاف سے طرف مفعول کے احو بعد ان ظلمہ الظالم یعنی البتہ جس شخص نے بدلہ لیا بعد اس کے کہ ظالم نے
اُس پر ظلم کیا تو اُن لوگوں پر کوئی سواخذہ و محبت نہیں ہے کیونکہ انہوں نے تو وہ کام کیا جو اُن کو جائز
تھا یہ حرف لام ابتدا کا لام ہے حرفی و ابن عطیہ نے کہا کہ لام قسم ہے یہ قول جید نہیں ہے بلکہ اولی
قول اول ہے کلمہ سن شرطیہ ہے اور جواب اس کا فاولک الایہ ہے یہی جائز ہے کہ موصول ہو حرف فاجو
اُس کے جواب میں آیا سو اس لیے کہ موصول کو شرطیہ سے تشبیہ دی ہے لیکن اولی قول اول ہے قرطبی
میں ہے کہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ مظلوم کے واسطے یہ ہے کہ وہ خود استیفا انتصار کا کرے یعنی
یعنی خود اپنی ذات کو بدلہ لے اس کی تین تین ہیں قرطبی میں مذکور ہیں جبل نے پوری عبارت نقل کی ہے
چونکہ محل اُن کا کتب فقہ میں اس لیے اُن کا ذکر بیان نہیں کیا جب کہ اللہ پاک نے سبیل یعنی مواخذہ
کی لغوی کی مش شخص سے کہ جس نے بدلہ لیا بعد اپنے ظلم کے تو اُس شخص کا بیان کیا جس پر سبیل ہے پس فرمایا
لنمّا السبیل علی الذین یظلمون الناس یعنی سبیل حی ہے سوائہ نہیں پر جو کہ تعدی کرتے ہیں لوگوں
پر ابتدا اکثر نے ہی طرح کہا ہے ابن جریر نے کہا یعنی ظلم کرتے ہیں اُن پر ساتھ بشرک کے جو ان کے
دین کے مخالف ہو و یغوک فی الکراض بتعدی الحق یعنی عمل کرنے ہیں نفوس اسوائی من ناحق اکثر

چھٹو پہنچتا ہے اور خرچ و فزع نہ کیا یعنی غطرہ بے قرار نہ ہوا تو وارث کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ حال رضا کا اور یہ حال اعلیٰ و بزرگتر احوال کا ہے اور جس نے نصیبوں سے خرچ و فزع کیا اور شکایت کی تو اللہ تعالیٰ اُس کو اُس کے نفس کی طرف سہر کر دیتا ہے پھر اُس کو اُس کی شکایت نصیب پہنچا ہے حکایت نقل کرتے ہیں کہ حضرت حسن رحمہ اللہ تعالیٰ کی مجلس میں ایک شخص نے ایک شخص کو گالی دی پس جس کو گالی دی تھی وہ غصے کو پھپھاتا اور پسپے پسپے ہو رہا تھا پس پسپے کو پہنچتا تھا پھر وہ اللہ کٹر اٹھا تو یہ آیت پڑھی یعنی وَلَنْ صَبِرَ وَنَحْضُرَ اَلَا یہ پس حضرت حسن نے فرمایا عظماء اللہ وفہما اذ ضعیفما الجاہلون یعنی واللہ اُس نے اُس کو سمجھا جو جہاں جب کہ جاؤ گئے اُس کو ضائع کیا یا کچھ عدا ایک ایسی نفسی شے ہے کہ اُس کی طرف غصت و لڑائی ہے پھر بعض احوال میں کہیں اس کے برعکس ہی ہوتا ہے تو ترک عفو و کثرت مندوب الیہ ہو جاتا ہے چنانچہ اول گندرجا ہے جب ہوتا ہے کہ زیادتی نبی کے روکنے اور راہ انداز کے قطع کرنے کی حاجت ہوتی ہے غرض کہ افیہ اس پر صبر کرنا اور عفو و درگزر کرنا بہت کام ہے اللہ پاک کی توفیق سے بندہ صالح کو نصیب ہوتا ہے پھر فرمایا وَمَنْ يُضِلِلِ اللّٰهُ فَمَا

لَهُ مِنْ قَوْلٍ فَرِيقٌ لِّهٖ وَفَرِيقٌ لِّلْظٰلِمِیْنَ مَآ رَاۤءَ الْعَذَابِ یَقُولُوْنَ هَلْ اِلٰہٌ سِوٰہٗ سَبِّحْ ۝۵ وَ قَالَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا

لَاۤ اِلٰہَ سِوَہٗ الذِّیْنَ خَسِرُوْا اَنْفُسَهُمْ وَاَهْلِیَّہُمْ یَقٰمُ الْقِیٰمَۃُ اَکْثَرُ الظّٰلِمِیْنَ فِیْ عَذَابٍ مُّتَعَدٍ ۝۶ مَا کَانَ لَہُمْ مِّنْ اَمْرِ لِّیَکَۤا یَتَصَوَّرُوْہُمْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ط وَمَنْ یُّضِلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَہٗ مِنْ سَبِّیْلِ ۝۷ اور جس کے راہ نہ دے اللہ تو کوئی نہیں اُس کا کام بنانے والا اُس کے سوا اور تو دیکھے گندگاروں کو جس وقت دیکھیں گے عذاب کہیں گے کسی طرح پہ جانے کی بھی ہوگی کوئی راہ اور تو دیکھے اُن کو سامنے لائے گئے

ہیں آگ کے نوی انگھین ذلت و کمینتی ہیں چہی نگاہ سے اور کتنی ہیں جو ایمان دار تھے مقرر ٹوٹے والے وہی ہیں جنہوں نے گنواہی اپنی جان اور اپنا گھر فیاست کے دن ستا ہے گندگار ٹپے ہیں سدا کی مار میں اور کوئی نہ ہوئے اُن کے حمایتی جو مدد کرتے اُن کی اللہ کے سوا اور جس کو ٹبکاوے اللہ اُس کو

کہیں نہیں راہ لےتھے و حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے نفس کریم کی خبر دیتا ہے کہ جو کچھ اُس نے جا بجا ہو گیا اور اُس کا کوئی رد کئے والا نہیں اور جو نہ جا بجا وہ نہ ہوا پھر اُس کا کوئی وجود میں لانے والا نہیں اور جس کو اُس نے ہدایت کی اس کا کوئی گمراہ کرنے والا نہیں اور جس کو اللہ گمراہ کرے تو اُس کا

کوئی راہ پر لانے والا نہیں کہ قال عزوجل وَمَنْ یُّضِلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَہٗ سَبِّیْلٌ ۝۷ وَلَیْسَ لَہُمْ شَیْءٌ اِہْلَیْہِ لَہٗ مَا لَہٗ L

لہ احباب
ہجرت کرنا
پس اسکا کوئی
نہیں راہ ہے
انہی حال میں

جیسے الیم یعنی سوگم ہے یعنی تم نہ پاؤ گے اُس ن کوئی سکر اُس عذاب کا جو تیرے نازل ہوگا ابن ابی حاتم نے اس کو حکایت کیا ہے اور کلبی وغیرہ بھی اسی کے قائل ہیں لیکن قول اول اول ہے نہ حاج نے کہا سنئے یہ ہیں کہ وہ قادر نہ ہونگے کہ انکار کریں اُن گناہوں کا جن پر وہ واقف کیوں جائیں گے یعنی اول سنئے کے لگ بیگ ہیں فَإِنْ أَحْرَضُوا الْآيَةَ كَايَ طَلَبٍ ہے پھر اگر وہ اعراض کریں تو نہیں بھیجا ہم نے تجھ کو اُن پر حسیط یعنی حافظ و نگہبان کہ جو اعمال اُن سے صادر ہوتے ہیں تو اُن کو نگاہ رکھے یہاں تک کہ تو اُن پر اُن سے محاسبہ کرے اور نہ ہم نے تجھ کو اُن پر مومل و قریب کر کے بھیجا ہے کہ تو اُن کو مقہور کرے اُس کی بجا آوری جس کو دیکر ہم نے تجھے بھیجا اِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْآيَةُ یعنی نہیں ہے تجھ پر بجز یہی بچاؤ یا اُس شو کا جس کے پہونچانے کا تجھے حکم دیا ہے سو اس کے بجز پر اور کچھ نہیں ہے یہ حکم منسوخ ہے آیت سیف سو اس پر کہ یہ قبل امر بالجماد کے تھا وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً الْآيَةَ كَايَ طَلَبٍ کہ جس وقت ہم چکھائیں انسان کو اپنی طرف سے رحمت یعنی جب ہم اُس کو عطا کریں ارزانی و صحت و آسودگی تو خوش ہو اُس سے اتر کر دنیا کی نعمتیں کو عظیم ہی کیونکہ نہ ہوں مگر بہ نسبت سعادت آخرت کو ایسی ہیں جیسے قطرہ بہ نسبت دریائے سو ہی لیے انعام کا نام اذقت رکھا ہے یعنی دنیا کا انعام اگرچہ کتنا ہی بڑا ہو آخرت کے مقابلے میں ایسا ہے جیسو کسی کمانے کا صرف مزہ چکھ لینا بالجماد انسان سے جبر ہے اسی لیے وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ الْآيَةُ میں اُس کی طرف ضمیمہ جمع کی راجع فرمائی ہے یعنی اگر اُن پہنچ کوئی بلا و سختی و بیماری و فقر یا سبب اُن گناہوں کے جن کو اُن کے ہاتھ آگے بھیج چکے ہیں ذات کے ہاتھوں کے پیرایہ میں اس پر ادا کیا ہے کہ اکثر افعال کی مزا و لذت نہیں انہوں سے ہوتی ہے تو بیشک انسان بڑا ناشکر ہے اُن نعمتوں کا جن کا اندہ پاک نے اُس پر انعام فرمایا ہے اُن پر اُس کا شکر نہیں کرتا جو یہ بات باعتبار غالب سیر انسان کے ہے اکثر یہی ناشکرے ہیں شاکر بہت کم ہیں کہ اُن کا تعالیٰ وَقِيلَ لِلَّذِينَ هُمْ عَنِ الشُّكْرِ مُرْتَكِبُونَ إِنَّمَا كُنْتُمْ هَؤُلَاءِ لَكُمْ كَفُورٌ کہ وہ دنیا کافی تھا اس لیے کہ انسان کا ذکر اول ہو چکا ہے سو ایسا نہ کیا بلکہ اسم ظاہر کو بچاؤ ضمیمہ کر کے اس واسطے کہ منطوق تحصیل کرنا ہے اس امر پر کہ جنس مومل کفران نعم ہے کہ اُن کا تعالیٰ اِنْ الْإِنْسَانُ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ہے یہی کہ غالب افراد انسان کا یہ حال ہے کہ بلا کو یاد کرتا ہے اور نعمتوں کو بھول جاتا ہے اور اُن کو بھولتا ہے پھر اللہ سبحانہ نے اپنی رحمت ملک و نفاذ تصرف کا ذکر کیا پس اِنْ شَاءَ اللَّهُ فَرَمَا اللَّهُ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ يُعْطِيهِمْ كَيْفَ يَشَاءُ فَإِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِّأُولِي الْأَبْصَارِ وَتَجْعَلُ مِنْ أَشْيَاءِ عِصْيَانِهِمْ لَعْنَةً لِّكُلِّ ظَالِمٍ فَإِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِّأُولِي الْأَبْصَارِ وَتَجْعَلُ مِنْ أَشْيَاءِ عِصْيَانِهِمْ لَعْنَةً لِّكُلِّ ظَالِمٍ فَإِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِّأُولِي الْأَبْصَارِ وَتَجْعَلُ مِنْ أَشْيَاءِ عِصْيَانِهِمْ لَعْنَةً لِّكُلِّ ظَالِمٍ

لحاظ رکھو
میں نے بھیجا
میں نے بھیجا
میں نے بھیجا
میں نے بھیجا
میں نے بھیجا

اس لفظ کا حلاق مرد و عورت دونوں پر ہوتا ہے رجل عظیم و امرة عظیم بولتے ہیں عمت لمرأة تعظم عظاما اصل
 عظم کی قطع ہے و يقال شئنا عظم و عظاما اِنَّهُ عَلِيْكُمْ قَدَائِكُمْ یعنی بیشک اللہ پاک بے عظم عظیم القدرہ
 ہے جو چاہتا ہے جس طرح چاہتا ہے پیدا کرتا ہے وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ اَنْ يَّجْعَلَ لِّلّٰهِ الْاَيَّةَ يَنْصَحُ بَصِيحٌ مِّنْهُنَّ بے واسطہ
 کسی فرد کے افراد بشر سے یہ کہ کلام کرے اُس سے اللہ بوجہ بن الوجہ مگر باین طور کہ وحی کرے طرف اُس کے پس
 الامام کرے اُس کو خواب میں اور وہ بات اُس کے دل میں ڈال دے مچا بد نے کما لَفَتْ يَنْفَتْ فِي قَلْبِهِ یعنی ایک سوچا
 ہے کہ اُس کے دل میں پہنچا دے سو وہ اُس کی طرف سے الامام ہو جس طرح کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ
 کی طرف وحی کی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف وحی کی فریح کرنے میں اُن کے فرزند کے وحی کہتے
 میں اشارہ و رسالت و کتابت کو اور ہر شے جس کو تو القاء کرے طرف اپنے خیر کے تاکہ وہ اُس کو جان جائے
 تو وہ بھی وحی ہے کسی طرح ہو قال ابن فارس وحی مصدر ہے وحی الیہ بھی کا باب وحی سے آور اوحی الیہ
 بالغ بھی اُس کے مثل ہے بہر استعمال وحی کا اُس شے میں غالب کیا گیا جبکہ اللہ تعالیٰ کے پاس انبیاء
 علیہم السلام کی طرف القاء کیا جاتا ہے قرآن شریف کا لغت فاش اوحی بالغ ہے آفین و زائد محتاج
 یعنی یا پیچے سو پر دے کے جس طرح کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام کیا مراد یہ ہے کہ اسکا کلام سنائی
 دینا ہے ایسی جگہ سے کہ وہ دکھائی نہ دین و تیا یتشیل ہے ساتھ حال بادشاہ محجب کے جو کہ اپنے خاص
 لوگوں سے باتیں کرتا ہے پر دے کے پیچے کسی نے کہا مراد یہ ہے کہ سامع مجبور ہو رویت و دنیا میں
 اور یسریٰ سَوَّكَا الْاَيَّةَ یعنی یا پیچے کسی فرشتے کو تو وہ وحی کرے طرف رسول بشر کے ساتھ امر و تمییز
 کے جس چیز کی کہ اس کی طرف وحی کرنا چاہے حضرت ابن عباس سے آیت کی تفسیر میں ہر وحی ہے مگر یہ کہ پیچے کسی
 فرشتے کو کہ وہ وحی کرے طرف اس کے نزدیک اپنے سے یا اس کو الامام کرے تو ڈال دے اُس کے دل میں
 یا کلام کرے اس سے پر دے کے پیچے سے زجاج کہتے ہیں منے یہ ہیں کہ ظام اللہ تعالیٰ کا وہ فرشتہ ہے یا
 تو ہوتا ہے ساتھ الامام کے کہ اُن کو الامام کر دینا ہے یا کلام کرنا ہے اُن سے پر دے کے پیچے سے جس طرح
 کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام کیا یا ساتھ رسالت فرشتے کے طرف اُن کے تقدیر کلام یہ ہے ماکا
 لبشر ان یکلّمہ اللہ الان لیسے وحیا او یکلّمہ سن و مراد حجاب او پرسل رسول او جس نے پرسل کو برقع
 پڑھا ہے تو اُس کی مراد وہ پرسل ہے پس یہ ابتداء و استیفاء ہے انتہی جمہور نے منصب پرسل اور
 منصب فیوحی پڑھا ہے بر تقدیر ان اور این اور اس کا داخل سطوف ہوگا وحیا پر اور وحیا محل حال میں ہوگا
 تقدیر یہ ہے الامور حیا اور رسالت او عطفت او پرسل کا ان یکلّمہ پر صحیح نہیں اس لیے کہ تقدیر یہ ہوگی و ماکا
 لبشر ان یسلّمہ رسول حال آنکہ یہ فاسد ہے لفظا و سنئے قرار جمہور کی توجہ میں اندک بھی نہیں کہنا ہے جو کہ

لفظ وحی
 از صحیح
 مفہوم نہ جانتے
 حضرت جابر
 صحت نہ جانتے
 جن میں وحی
 وحی نہ جانتے

بن آدم
 او ان میں
 او ان میں
 او ان میں
 او ان میں
 او ان میں
 او ان میں
 او ان میں

اناشے ذکر میں اس وجہ کے معانی ہر تو اب آیت میں اس بات پر دلالت نہیں ہے کہ ذکر کا مشرت اناشے بتیان
کو ذکر کو معرفت بالغ و لام ذکر کیا ہے کیونکہ اگر یہ امر منظور ہوتا تو ذکر کو ذکر میں ہی مقدم کرتے تاکہ ان کی شرف
معلوم ہوتا بلکہ سیاق آیت کا کسی اور معنی کے واسطے ہوا ہے رہا معرفت ذکر کا اناشے پر سوانس کی دلیل یہ
آیت ہر اَلْحَیُّ جَالٍ مُّقْتَدِرٌ عَلَی النَّاسِ کَوْنُہُمْ اَوْ فَضْلُہُمْ عَلَی بَعْضِہُمْ اس کے سوا اور دلیل ہیں جو دلالت
کرتی ہیں ذکر کے شرف پر اور اناشے کے اس میں اس کی وجہ کا اناشے کو ذکر میں مقدم کیا ہے سو کسی نے تو کہا
اس واسطے کہ محدثین یسیت مردوں کے بہت ہیں پس بجا کثرت ان کو مقدم ذکر کیا ہے کسی نے کہا
اس لیے کہ ان کے باپوں کے دل خوش ہو جائیں کیونکہ وہ بیٹیوں سے ناخوش ہوتے تھے اس کے سوا
اور وجہ بھی ذکر کیے ہیں جن کی تطویل کی کچھ حاجت نہیں ہے چونکہ اسے پاک نے اناشے کا اول ذکر فرمایا
تو اس سے معلوم ہوا کہ پہلے پہل لڑکی پیدا ہونا مبارک ہے چنانچہ ابن مردودہ داہن عسا کرنے عن داثیہ بن
الاسقع عن انس بن صلیہ ام علیہ السلام روایت کیا ہے کہ آپ نے فرمایا ہے میں بڑی بڑی امیرات آتی ہیں
یَا کُنْتُ لَیْلَۃً لِّلّٰہِ فَتَالِہُ لَیْلَۃً لِّیْنِیْ کَیْنَا لَیْلَۃً لِّیْنِیْ عَوْرَتِیْ بَرَكْتَ سَیْلَہُ لَیْلَۃً لِّیْ حَبْنَا
ہے اَنْ یَزُوْجَہُمْ کُنْکَرَا قَا اَنَا لَیْلَۃً یٰقَرٰنَ کرنا ہے در میان اناشے ذکر کے اور ان کو جوڑے کرتا
ہے سو اپنی بعض خلق کو بیٹے بیٹیاں دونوں بخشا ہے مراد حضرت صلیہ ام علیہ السلام ہیں اس لیے کہنا
قول صحیح آپ کے تین تو فرزند ارجنہ تھے حضرت فاسم و حضرت عبداللہ و حضرت ابیہیم رضی اللہ عنہم اور چار
صاحبزادیاں تھیں حضرت زینب و حضرت رمیہ و حضرت ام کلثوم و حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہن کا
ابن عباس رضی اللہ عنہما مجاہد کہتے ہیں اس کے یہ معنی ہیں کہ عورت لڑکا جنے پہل لڑکی پہل لڑکا جنے
پہل لڑکی محمد بن حنفیہ فرماتے ہیں یہ معنی ہیں کہ تو ام جنے یعنی ایک ساتھ لڑکا اور لڑکی جنے قیمتی
کہتے ہیں بیان تزویج سے مراد جمع کرنا ہے در میان بیٹوں اور بیٹیوں کے عرب لوگ حب چوتھے بڑے
اونٹوں کو جمع کرتے ہیں تو اپنے محاورے میں بولتے ہیں زوجت اہلی معنی آیت کے واضح تر ہیں اس
سے کہ اس جیسے امر میں اختلاف کیا جائے کیونکہ اسے پاک نے تو یہ خبر دی ہے کہ وہ اپنی بعض خلق کو تو
بیٹیاں دیتا ہے اور بعض کو بیٹے اور بعض کو بیٹے بیٹیاں دونوں بخشا ہے وَ یَجْعَلُ لِّہُمْ مَّا یَشَآؤْنَ
عَقِیْبًا یعنی کہتا ہے جس کو چاہتا ہے عقیقہ کہ جس کے لڑکا پیدا ہو نہ لڑکی حضرت ابن عباس فرماتے ہیں
کہ مراد حضرت یحییٰ و حضرت عیسیٰ علیہما السلام ہیں اکثر مفسرین نے کہا ہے کہ یہ بات بطور تشبیل ہے اور حکم جو
سب لوگوں میں عام ہے اس لیے کہ مقصود بیان کرنا اس امر کا ہے کہ اللہ پاک کی قدرت نامتناہی و اشیا میں
ماقدہ جس طرح وہ چاہتا ہے تو اب تخصیص کے کوئی معنی نہیں عقیقہ وہ ہے جس کے پہل نہیں ہوتا ہے

مراد حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہما
ہے جو کہ بیان
دیئے گئے
ارکب و رکب

امرتا اس کے لئے ہی قرآن میں قرآن شریف کو جو روح فرمایا سو اس لیے کہ گول اس کے ہدایت کی راہ پاتے ہیں پس
 اس میں حیات ہے موت کفر سے یا یون کو کہ جب قرآن دل میں حلول کرتا ہے تو دل ایمان کی حیات سے متا
 ہو جاتا ہے جس طرح کہ روح حقیقی جس وقت جسم میں حلول کرتی ہے تو وہ حیات روح سے زندہ ہو جاتا ہے یا
 یون کو کہ قرآن کے سبب دل کو وہ شے حاصل ہو جاتی ہے جو کہ مثل حیات کو ہے یعنی علم نافع تاکہ
 ابن دینار کا یہی قول ہے کہ مراد روح سے قرآن ہے کسی نے کہا کہ نبوت خطیبی ہے اس قول کو حضرت
 ابن عباس کی طرف منسوب کیا ہے کسی نے کہا کہ مراد حجت خطیبی ہے اس قول کو حضرت سن کی طرف
 منسوب کیا ہے کسی نے کہا کہ مراد جبریل علیہ السلام میں خطیبی ہے اس قول کو منسوب بریج کیا ہے ایک
 یہ قول سدی کا نقل کیا ہے کہ مراد وحی ہے وحی کو روح اس لیے تسمیہ پایا کہ وحی روح کی مدد سے ہر
 طرح کہ روح حقیقی بدن کی مدد سے فوراً تعلق سے من امر نا حال ہو رہا ہے اور کلمہ میں تخیل کا ہے جس سے
 ہمیں کہ وحی کی ہم نے طرف تیرے روح کی یعنی قرآن کی در اتحال کہ وہ کائن ہے ہمارے امر سے ہر
 کی وجہ یہ ہے کہ جس شے کی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف وحی کی گئی ہے وہ قرآن شریف میں خسر
 منین ہے بلکہ قرآن کے سوا اور اس کی بھی آپ کی طرف وحی کی گئی ہے پھر اس پر پاک نے اپنے رسول صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کا حال قبل وحی آنے کے جو تھا اس کا ذکر کیا پس ارشاد فرمایا مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكُتُبُ
 كَالْإِيمَانِ یعنی وحی آنے سے پہلے تو نہ جانتا تھا کہ کتاب کیا شے ہے اور نہ جانتا تھا ایمان کو اس
 لیے کہ آپ تو آدمی تھے نہ پڑھتے تھے نہ لکھتے تھے اس بات کو زیادہ تر دخل ہے اعجاز میں اور زیادہ
 تردلات ہے آپ کی صحت نبوت پر کیونکہ جس شخص کا یہ حال ہو پھر وہ دفعہ اعلم اہل ارض ہو جائے تو یہ
 محض اللہ پاک کی طرف سونین ہے تو پھر کیا ہے جملہ استفہامیہ معلق ہے فعل درایت کا عمل سے
 پس محل نصب میں ہے اس لیے کہ قائم مقام ہر دو... بمفعول تدری کے ہے اور جملہ منفیہ پور محل
 نصب میں ہے بنا بر حال ایک کے کاف سے یعنی وحی کی ہم نے طرف تیرے روح کی اپنے امر سے اس حال
 میں کہ تو نہ جانتا تھا کیا ہے کتاب ما الکتاب کا ما استفہامیہ ہے اور مستند ہے اور اب کتاب خبر ہے اور عباد
 میں مصناف مقدر ہے اسی کا تدری جواب ما الکتاب یعنی وحی آنے سے قبل تو اس استفہام کا جواب
 منین جانتا تھا کیونکہ آپ لکھے پڑھے نہ تھے اب اگر کوئی کہے کہ ولا الا ایمان کس طرح فرمایا حالانکہ سار
 انبیاء علیہم السلام قبل وحی آنے کے اپنے عقول کے دلائل سے مومن تھے اور ہمارے حضور پر نور صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت ابراہیم کے دین پر عبادت کرتے تھے اور جبر و عمرہ ادا فرماتے تھے اور حضرت خلیل
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متبع تھے تو کہن گے کہ یسب شک ہے لیکن بیان ایمان کے نجات سے ہے یہ مراد

لہذا قرآن
 روح ہدایت
 ہے جس سے
 انسان
 نجات
 پاتا ہے

صفت سے خال نہیں ہے نافع نے ایزل برفع پڑا ہے اور صراط فیجی سکون یا اس بنا پر کہ خیر ہے جتنا
 عینہ و ف کی با بن تقدیر اور بویسل جیسا کہ زجاج وغیرہ نے کہا ہے اِنَّ عَلٰی حُكْمِكَ تَقْلِيلٌ ہا قلیل کی بجائے اس
 پاک بیٹے سے تین طور پر کلام کرتا ہے جن کا ذکر ہوا اس لیے کہ وہ متعالی و برتر ہے صفات نقص سے حکیم ہے اپنے
 کل احکام میں مفسرین نے کہا سب ترول اس آیت کا یہ ہے کہ بیرون بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا تم
 کیوں نہیں اللہ سے کلام کرتے اور کیوں نہیں اُس کی طرف نظر کرتے اگر تم بنی ہو جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام
 نے اُس سے کلام کیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی وَكَذٰلِكَ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ اَمْرِ نَا مَا كُنْتَ تَدْرِى
 مَا الْكِتَابُ وَلَا الْاِيْمَانُ وَلٰكِنْ جَعَلْنَاهُ نُوْحًا فَهَدٰى نُوْحًا اِلٰى صِرَاطٍ مَّا كَانَ يَدْرِى
 اِلٰى حَرٰطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝۱۰ صِرَاطِ اللّٰهِ الَّذِیْ لَهٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ۝۱۱ اَلَا اِنَّ اللّٰهَ خَصِيْرُ الْكَافِرِ
 اور اسی طرح بیجا ہم نے تیری طرف ایک فرشتہ اپنے حکم سے توڑ جاتا تھا کہ کیا ہے کتاب اور نہ ایمان پر ہم نے
 رکھی ہے روشنی اس سے راہ دیتے ہیں جس کو چاہتے ہیں اپنے بندوں میں اور تو البتہ سو جاتا ہے سیدی
 راہ راہ اللہ کی جس کا ہے جو کچھ ہے آسمانوں میں اور زمین میں سنتا ہے اللہ ہی تک پہنچا ہے کاموں کی انتہی
 و حافظ بن کثیر کہتے ہیں اللہ اسی طرح وحی کی ہم نے طرف تیرے قرآن کی اپنے حکم سے توڑ جاتا تھا کہ
 کیا ہے کتاب اور نہ ایمان یعنی اُس تفصیل پر جو شروع کی گئی واسطے تیرے قرآن میں ولیکن کیا ہے
 قرآن کو ایک روشنی جس کے ساتھ ہم راہ دیتے ہیں جس کو چاہتے ہیں اپنے بندوں میں کما قال تعالیٰ
 قُلْ هُوَ الَّذِیْنَ اَسْمَعُوْا هٰذَا یٰۤاَشْفَاقُ الَّذِیْنَ لَا یُبْقِیُوْنَ فِیْۤا اِذَا رَفَعُوْا وَفَرُّوْا عَلٰی غَمٍّ عَمٰی
 الایہ قولہ تعالیٰ وَ اِنَّكَ لَتَهْدِیْ اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ یعنی اور بیشک محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم البتہ
 تو جاتا ہے۔ اور سیدی ہی یعنی حق تویم کا رستہ بنا تا ہے تویم و مستقیم کے ایک سننے ہیں یعنی سیدی ہی راہ
 کہ منزل مقصود کو پہنچا دے پھر اللہ پاک نے صراط کی یہ تفسیر فرمائی صِرَاطِ اللّٰهِ الَّذِیْ لَهٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا
 فِی الْاَرْضِ یعنی وہ سیدی ہی راہ اللہ کی شروع ہے جس کا اُس نے امر فرمایا ہے کون اللہ جو کہ رب و مالک ہے
 آسمانوں کا اور زمین کا اور اُن میں تصرف کرنے والا ہے اور ایسا زبردست حاکم ہے کہ کوئی اُس کے حکم
 کا پیچھے ڈالنے والا نہیں ہے اَلَا اِلٰی اللّٰهَ تَصِيْرُ الْاُمُوْمِ یعنی خبردار اللہ ہی کی طرف رجوع ہونے ہیں
 کام بہرہ اُن کا فیصلہ کرے گا اور اُن میں حکم دیکھا سب جائز و معاف عا لیتول الظالمون و الحاکمون علوا
 کبریا ف فتح البیان کا بیان ہم توضیح یہ ہے وَكَذٰلِكَ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ اَمْرِ نَا یعنی نظر
 اُس وحی کے جس کی ہم نے وحی کی طرف بندوں کے جو تجھے پہلے تھے وحی کی ہم نے طرف تیرے روح
 کی اپنے حکم سے روح سے مراد قرآن خریف ہے یہ قول حضرت ابن عباس کا ہے متاثر نے کہا ہے اِنَّ

بج

کہا کہ ایمان
 میں نہ ہو جیتے
 بد کہ کا دفع اور
 بدینہ میں لائے
 مانتا ان میں
 ہے اور ایمان
 میں ہے اور

کو اس واسطے کہ جب آپ کو اس کا علم نہ تھا کہ کتاب آپ پر نازل ہوگی تو آپ اُس کتاب سے بھی عالم نہ تھے کسی نے کہا کہ ایمان شتمن ہے کئی چیزوں کو اُن میں سے بعض تو وہ ہیں جن کی طرف عقل کو راہ دینے عقل سے معلوم ہوتا ہے۔
 ہیں اور بعض ہم سے معلوم ہوتے ہیں پس بیان جو ایمان کی نفی کی ہے اس کو مراد وہی ہیں جو صرف سمجھ سے معلوم ہوتے ہیں عقل ہو اُن کا علم نہیں ہوتا ہے اور یہ وہی ہیں کہ آپ کو اُن کا علم نہ تھا یہاں تک کہ اُن کو جی سے حاصل کیا یہ حاصل ہے اُن کے بیان کا عرض کہ دلائل ایمان کو جو یہاں تک بیان لکھو اُن کی بنا پر ہے کہ مسلمانوں کا اتفاق ہے اس بات پر کہ حضرت انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام قبل اور بعد بعثت کے معصوم ہیں کیا رسے اور صغائر سے جو کہ موجب ہیں لوگوں کی نفرت کے اُن کو اور اہل کلام کا اجماع ہے اس پر کہ رسول قبل وحی کے مومن ہیں چنانچہ اول گزر چکا ہے بالکل جب قرآن شریف روح ٹھہرا تو چاہیے تھا کہ ساری خلق کے دل اُس کو زندہ ہو جائے اور سب ایمان لے آئے اور راہ پر لگ جاتے حالانکہ اُن میں ایسا نہیں ہے اس لیے دین ارشاد فرمایا وَلَیْکِنْ جَعَلْنٰهُ نُورًا لِّمَنْ اَشَاءُ فَاَنْتَ دٰی یٰہِمْ مِّنْ نَّشَآءِ مٰمِنٍ عِبَادِنَا یعنی پرہیزگار کیا ہے اُس روح کو جس کی تیری طرف وحی کی ایک دشمنی اور دلیل توحید و ایمان پر ہدایت کرتے ہیں ہم اُس سے جس کو چاہتے ہیں اپنے بندوں سے ایمان ہدایت سے مراد وہ ہدایت ہے جو کہ مقصود کو پہنچا دینی ہے دلیل اس کی منشاء ہے یعنی جس بندے کی ہدایت ہم چاہتے ہیں تو اُس کو دین حق کی طرف راہ ہدایت میں پس وہ راہ ہدایت ہے وَ اِنَّکَ لَتَهْدِیْ اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ یہ ہدایت پہلی ہدایت ہو عام تر ہے یعنی اور بے شک تو سوچتا ہے ہر مکلف کو سیدھی راہ مطلب یہ ہے کہ تیرا کام صرف دین حق کی راہ ہدایت ہے دگر پہچ اور منزل مقصود کو پہنچا دینا ہمارا کام ہے قتادہ صدی بے مبالغہ نے کہا اور بے شک تو البتہ دعوت کرتا ہے طرف اسلام کے پس صراط مستقیم ہی ہے جمہور نے تہمدی بصیغہ صرف بڑا ہے اور شہر بن حوشب نے بصیغہ مجہول اور ابن سیف نے بظلم تا کہ سردال ابدی سے اور حضرت ابی کی قرارت میں دانت کہ عوبہ پھر اللہ پاک نے صراط مستقیم کا بیان کیا صِرَاطِ اللّٰهِ الَّذِیْ کَانَ فِی السَّمٰوٰتِ مِثَاقِیْ لَکَ اُخِیْ یہ صراط بدل ہو صراط اول سے بدل معرکہ کانکرہ ہے اختلاف صراط کی جو اہم شریف کی طرف کی اس میں جو صراط کی تنظیم و تقسیم ہے سودہ مخنی نہیں ہے یعنی وہ صراط مستقیم جس کی طرف نور راہ ہدایت ہے وہ راہ ہے اس کی کو بن اس جس کی ملک خلق و عبید ہو وہ شے جو آسمان میں اب اور وہ شے جو زمین میں ہے اور اُس میں تصرف کرنے والا ہے اَلَا اِنَّ اللّٰهَ لَیَجْبِرُ مَا لَا تُؤَدُّ یعنی خدا ہے جس کا انبیا میں تعین ہے اور جس کو ہر ملک و غلام نہیں اُسی کی طرف رجوع ہو گیا باری و کام خلافت کے قیامت کے دن زمین طور کے سارے وسائل و مملکت رافع ہو جائیں گے کسی لکھنا کچھ باقی نہ رہے گا

ہے کہ آپ شرائع کی تفصیل کو نہیں جانتے تھے اور اُن کے شاکم کی طرف راہ یاب نہیں ہوتے تھے مثلاً
صلوٰۃ و صوم و زکوٰۃ و ختنہ اور طلاق کا واقع کرنا جماعت سونہا نامناسب سہ ماہ کے رشتے کی عورتیں جو
جو فحرم ہیں اُن کی تحریر حق بات یہی ہے ایمان کا خاصکہ کے اس پر ذکر کیا ہے کہ وہ ساری شرائع و
احکام کا راس و اساس ہے کسی نے کہا کہ ایمان مراد ایمان سے نماز ہے ایک جماعت اہل علم کی اسی کے
فائل ہیں اُن میں سے امام الامامہ محمد بن اسحق بن خرمیہ رضی اللہ عنہ بھی ہیں اور اس آیت سے حجت پکڑی
ہے **وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ أَمْرًا كَذَلِكَ دَيُّوْهُمَ اِيْمَانُ** نماز کا نام ایمان رکھا ہے اور ایک جماعت اس طرف
گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی نئی نہیں بھیجا مگر اس حال میں کہ وہ اُس پر ایمان لانے والا تھا اور کہا کہ
اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ تو نہ جانتا تھا قبل وحی کے کہ کس طرح بڑھتا ہے تو قرآن کو اور نہ یہ جانتا تھا کہ
کس طرح بلاوے خلق کو طرف ایمان کے کسی نے کہا کہ یہ حال قبل بلوغ کے تھا جب کہ آپؐ تھے اور
گوارے میں تھے حسین بن فضل کہتے ہیں کہ یہاں مضاف محذوف ہے **اعوذ بالہلال ایمان** یعنی
تو نہ جانتا تھا اہل ایمان کو کسی نے کہا کہ مراد ایمان سے دین اسلام ہے کسی نے کہا یہاں ایمان عبادت
ہے اقرار سے ساتھ ہر اُس شے کے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو مکلف کیا ہے کو اُسی کہتے
ہیں جائز ہے کہ ایمان سے نفس کتاب مراد لی جائے یہ سبب اختلاف و دونوں کے لفظوں کے ایک
کا عطف دوسرے پر کر دیا ہے معنی یہ ہیں تو نہ پہچانتا تھا قرآن کو اور اُن حکموں کو جو اُس میں ہیں اس
تاویل پر یہ بات دال ہے کہ جہنم میں ضمیر واحد کی ذکر کی ہے کسی نے کہا ایمان سو مراد وہ کلمہ ہے جو
کے ساتھ ایمان و توحید کی دعوت ہوتی ہے یعنی لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور آپؐ نے جو ایمان کو باطن
تفسیر جانا سو وحی سے جانا عقل سے نہیں جانا قالہ الکرخی ابو نعیم نے دلائل میں اور ابن عساکر نے
حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا گیا کہ آیا آپؐ نے
کبھی کسی بت کو پوجا آپؐ نے فرمایا نہیں لوگوں نے کہا ہر آیا آپؐ نے کبھی شراب پی فرمایا نہیں اور میں
مہیشہ جانتا رہا اس بات کو کہ وہ شے جس پر وہ ہیں کفر ہے اور میں نہیں جانتا تھا کیا ہے کتاب اور نہ
ایمان اور اسی بات کو قرآن لیکر نازل ہوا **وَاَنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْاِيْمَانُ** قاضی رحمہ اللہ
نقالتی نے اُس کی تفسیر میں فرمایا ہے یعنی قبل وحی کے اور یہ اس پر دلیل ہے کہ آپؐ قبل نبوت کے کسی
شرع کے ساتھ متعبد نہ تھے ایک قول بلفظ قبل یہ ذکر کیا ہے کہ مراد ایمان ہے اُس شے پر جن کی
طرف راہ نہیں ہے مگر شیخ استیعفی رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں **مَا الْكِتَابُ وَلَا الْاِيْمَانُ** یعنی نہیں
جانتا تھا تو کیا ہے قرآن اور نہ جانتا تھا شرع ایمان کو کیا ہے معنی میں کہ نہیں جانتا تھا ایمان کیا ہے

اے عالمِ حق کو کس کی جتنی
 باتوں و فرائض کو یاد دلا دینا
 کہ کمالِ علم میں نہ رہے
 خواہشِ اہلبیان فرست اہلِ حق میں
 ہر ایک سے وہ فرائض میں نہ نہ
 یہ حالِ خیر میں حقائق کو اب
 نہایت آسان بنی ہو ان فراموش
 لفظوں میں ملے وہ ان کی اہلیت میں
 ہر ایک کو ان کے علم کو نہ نہ

۱۔ اعلیٰ پائے کی کتابیں
 ۲۔ اعلیٰ پائے کے افسران
 ۳۔ اعلیٰ پائے کے افسران
 ۴۔ اعلیٰ پائے کے افسران
 ۵۔ اعلیٰ پائے کے افسران
 ۶۔ اعلیٰ پائے کے افسران
 ۷۔ اعلیٰ پائے کے افسران
 ۸۔ اعلیٰ پائے کے افسران
 ۹۔ اعلیٰ پائے کے افسران
 ۱۰۔ اعلیٰ پائے کے افسران

نام کتاب	تعداد	نام کتاب	تعداد	نام کتاب	تعداد
سنن ابوفیاض کامل	۱۰	تموید العینین	۱۰	ستاره سوره الفجر	۱۰
توسیع القاری شرح صحیح بخاری	۱۰	صلوة النبوی	۱۰	لکھنو شریعت کا کون	۱۰
پانچواں بابا پرچم	۱۰	رسالہ آیین الجبر	۱۰	سنتہ شریعت	۱۰
صحیح مسلم شریف کامل و جلد	۱۰	تعلیم الایمان	۱۰	خاتمی لافہ نظام	۱۰
کشف الظن حرارہ و موطا امام	۱۰	تعلیم التیام	۱۰	کتاب سہ ماہیہ باختر الشیخ	۱۰
رفع الجاحد کامل ۳ جلد و نمین	۱۰	تعلیم الصلوة	۱۰	الظفر البین	۱۰
سنن ابی داؤد کامل ۳ جلد و نمین	۱۰	تعلیم الزکوۃ	۱۰	حصہ دوم	۱۰
بلوغ المرام سطرنگ	۱۰	تعلیم الحج	۱۰	الحکام المبین	۱۰
ربا رنگ	۱۰	صحنہ الفروض	۱۰	مجموعہ حق و غیرہ	۱۰
زنجبیل	۱۰	سہ التہاتین	۱۰	صیانتہ المقصدین	۱۰
زنجبیل	۱۰	فتیۃ القاری	۱۰	روایۃ القیامہ بالکتاب المجید	۱۰
زنجبیل	۱۰	زجر العاصی	۱۰	عقۃ الجید	۱۰
زنجبیل	۱۰	نور العینین	۱۰	خلاصۃ البراہین	۱۰
زنجبیل	۱۰	تحفۃ الخیر والزنا وغیرہ	۱۰	کسوی نظم اردو	۱۰
زنجبیل	۱۰	احکام العیدین	۱۰	تحقیق المرام	۱۰
زنجبیل	۱۰	کتب و شرک و عبت	۱۰	اقوال اصالحین	۱۰
زنجبیل	۱۰	تقویۃ الایمان مع تذکرۃ الاخوان	۱۰	تاریخ اہل سنت	۱۰
زنجبیل	۱۰	وہبانیہ تہذیب لایمان اردو	۱۰	دوا و صفا و پڑھو و امان	۱۰
زنجبیل	۱۰	نظم البیان	۱۰	خطبات النجیبہ کانچہرہ شریف	۱۰
زنجبیل	۱۰	نبی المومنین	۱۰	حکم النبی بخیر سنن لایصلی	۱۰
زنجبیل	۱۰	نصیحت السلیین	۱۰	رسالہ ابی نازان	۱۰
زنجبیل	۱۰	راہ نجات	۱۰	کتاب و اعمال مطابق سنت	۱۰
زنجبیل	۱۰	کتاب نصاب الحق	۱۰	الحزب لایظم تمیز جم	۱۰
زنجبیل	۱۰	شش شہرہ ان	۱۰	الحزب المقتولین من ہماون الارض	۱۰

انتہائی کتابوں کا مجموعہ ہے جو کہ ہر مسلمان کے لئے لازم ہے۔ اس کتاب میں ہر کتاب کی تفصیل ہے اور ہر کتاب کی قیمت بھی لکھی ہے۔ اس کتاب کو ہر مسلمان کو پڑھنا چاہیے۔

نام کتاب	تعداد	نام کتاب	تعداد	نام کتاب	تعداد
شفا العلیل ترجمہ قول مجید	۳۲	بستان فقیہ ابواللیث محمد	۱۰	سوانح عمری مولیٰ عبداللہ صغریٰ	۵
مجموعہ نوشتہ عجمی	۱۰	وصیت نامہ میر سالدہ شہنشاہی	۱۰	درجات امامت	۱۰
الدار والدواء	۱۰	خلاصۃ تاریخ مکہ معظمہ	۱۰	مجموعہ فتاویٰ کامل مصنفہ	۱۰
عقد تون کی نصیحت اور سلیقہ	۱۰	اکسیر ہدایت جہاد و کیمیا	۱۰	سلسلہ کتب اسلام ضعیف	۱۰
آموزی کے بیان میں	۱۰	فتوح الغیب ترجمہ اردو	۱۰	مولانا مولوی حیدر بخش صاحب	۱۰
تہذیب النسوان	۱۰	تذکرۃ الاولیاء ترجمہ اردو	۱۰	جو کہ امام محمد حسینیان والی الامور	۱۰
تنبیہ النساء	۱۰	رفاء المسلمین	۱۰	کے آئینے	۱۰
زینت النساء	۱۰	منہج الواعظین	۱۰	اسلام کا قاعدہ	۱۰
توبۃ النصوح	۱۰	عجائب نافعہ	۱۰	اسلام کی پہلی کتاب	۱۰
بنان النفس	۱۰	ہدایت جلی ترجمہ اردو	۱۰	اسلام کی چودہویں تک	۱۰
شرق القمرین	۱۰	کتاب التوحید ترجمہ اردو	۱۰	کمال چودان جلد اول	۱۰
نخبة الزوجین	۱۰	فقہ اکبر ترجمہ	۱۰	وعقیدہ بے نیازان	۱۰
ہدایۃ النسوان	۱۰	ہدایت المؤمنین	۱۰	قرآن شریف ترجمہ	۱۰
دہن عمارت قیام النساء	۱۰	الفرقان بین اولیاء الرحمن	۱۰	شریف ترجمہ جنکی قیمت	۱۰
تختہ المحسنین	۱۰	واولیاہ الشیطان ترجمہ اردو	۱۰	روح بیغینی ان میں کشن	۱۰
رازد و نکلی شادی	۱۰	الکلام السہل فی بیان النہج	۱۰		
شکوۃ الانوار ترجمہ اردو	۱۰	والکفین	۱۰		
سفر السعادت	۱۰	نافعہ خریداران	۱۰	حامل شریف ترجمہ اردو	۱۰
الاحتواء علی سلسلۃ الاستواء	۱۰	رفوہ الخرقہ	۱۰	حامل شریف ترجمہ اردو	۱۰
انصاف فی بیان حبیب اللہ	۱۰	ہدایۃ المسبہدین	۱۰	ایضاً بلا جلد	۱۰
تنبیہ الغافلین	۱۰	ازالۃ الشیخین فرضیۃ الجمعہ	۱۰	قرآن شریف ترجمہ تفسیر	۱۰
کسب الانبیاء	۱۰	نادی الناطقین	۱۰	بلا جلد	۱۰
گیارہ سوالات جوابات	۱۰	اقتصاد فی الضاد	۱۰	حامل شریف ترجمہ اردو	۱۰
نختہ الہند	۱۰	نہج السیرۃ	۱۰	حامل شریف ترجمہ اردو	۱۰

